

كتاب

كشف الحجب المسبلة ، شرح التحفة المرسله . لحل
غوامض عبارات السادة الصوفية ، وكف اعتراضات
من رماهم بالخروج عن السنة السنية . الامام
الفاضل . والكامل الفاصل بين الحق والباطل ،
ابي الخير الشيخ عبدالرحمن زين الدين
ابن العلامة المحقق ، والفهامة
المدقق ، ابي البركات الشيخ
عبد الله جمال الدين
العباسي البغدادي
الشهير بالسويدي
عفي عنه

وفي ذيله شرح الصلوات المشيشية للامام ولاف المشار اليه الشيخ
عبد الرحمن العباسي البغدادي الشهير بالسويدي عفي عنه

(حقوق الطبع محفوظة لطابعه - سويدي زاده يوسف افندي)

(طبع بمطبعة النيل بمصر)

﴿ مختصر ترجمة المؤلف ﴾

هو أبو الخير الشيخ عبد الرحمن زين الدين ابن أبي البركات الشيخ عبد الله الشهير بالسويدي بن حسين بن مرعي ابن ناصر الدين بن حسين بن علي بن أحمد بن محمد المدلل بن عبد الله بن الحسين بن علي بن عبد الله بن الحسن بن علي ابن أبي بكر بن الفضل بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله ابن أحمد بن اسحق بن علي بن أحمد بن الموفق طلحة بن جعفر ابن محمد بن الرشيد بن محمد بن عبد الله المنصور بن محمد بن علي ابن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي كان المترجم المشار اليه لازالت رحمة الله منسكبة عليه امام الزوراء الذي تقبس أنواره وتنتجع أنجاده وأغواره ملك العلوم زماما وجعل العكوف عليها لازاما ذو بيان عذب الطريق . وروض فضل هو للنعمان شقيق . علامة الآفاق الذي أخفى الجهل باظهار فضله . وفهامة العراق الذي نفخ الحلم باطباق عنه . فريد عصره . ووحيد دهره

واذا أردت مدح قوم لم تمن

في مدحهم فامدح بنى العباسي

قال العلامة الشيخ يوسف بن محمد بن يوسف العبادي في كتابه الذي فرغ من تأليفه سنة الالف ومائة وتسعة وتسعين، المسمى بالجمانات السنية شرح منظومة السليمانية نظم العالم الفاضل والنحرير الكامل الجامع بين شرف العلم والنسب والسامى بفضله وحسبه الى اسنى الرتب سليمان بك بن عبد الله بك الشاوي الحميري ما نصه : هو أبو الخير عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسين بن مرعى بن ناصر الدين العباسي السويدي ذو التحقيقات المفيدة والتأليفات العديدة مع صغر نفسه وكبر شفقته على أبناء جنسه وله من المصنفات المعتبرة كتابه في السير المسمى بالكتيبة والحاشية المشهورة على الحضرمية لابن حجر ونكته على شبراملي سماه أرواء المحتسى وشرح الشيبانيه وشرح جمانات والده في علم البيان وشرح الرسائل وشرح قصيدة للشيخ الاكبر وشرح مسئلة الشعيرة وحاشية في علم الهيئة على تشرح الافلاك والاجوبة الهندية في علم

الحكمة وحاشية على جزء العبادات من تحفة ابن حجر وله مقامات بديعة وتاريخ كبير سماه حديقة الزوراء وله مكاتبات ومراسلات كثيرة فهو في هذا الزمان خاتمة المؤلفين المحققين لم نعتز على أفضل منه فيما رأينا متمنا لله والمسلمين بحياته كما نفع بمصنفاته فهو كما قال الناظم امام العصر انتهى .

وقال العلامة السيد خليل أفندي مفتي الديار الشامية الشهير بالمرادى في كتابه سلك الدرر ما لفظه : هو عبد الرحمن ابن عبد الله الشافعي البغدادي الشهير بالسويدي الشيخ الامام العالم العلامة الفقيه أبو الخير زين الدين ولد ببغداد سنة أربع وثلاثين ومائة وألف وأخذ عن والده وعن فصيح الدين الهندي وياسين الهيتي وبرع وفضل وله حاشية على شرح الحضرمية وحاشية على شرح القطر للمصامى وله شعر ونثر وكانت وفاته في عشرين ربيع الثاني سنة مائتين وألف انتهى وله شعر رائق ونثر فائق ورثاه خلق كثير منهم الفاضل الحسيب والكامل النسيب سليمان بك الشاوي الحميري بأبيات وكان اذ ذاك في بطون الفيافي خارجاً عن بغداد منها :

جاء البريد ينمي الفاضل العلم الالهي شقيق العلم والحكم
 غوث ولكنه غيث لطالبه بحر ولكنه يشفي من السقم
 كم قرط الاذن منالوا رطباً موشحاً بفنون الفكر والكلم
 ورثاه أيضاً أخوه أبو المحامد الشيخ أحمد وارخ وفاته
 بقصيدة طويلة منها قوله :

لبدر الهدى لما أفلت أفول وبحر الندى لما رحلت رحيل
 تركت يتامك الانام ومالهم كفيل اذا ضم اليتيم كفيل
 وان يدع معك المساواة مدع فليس سواء عالم وجهول
 الى أن قال

وفارقنا فرداً فقلت مؤرخاً أبو الخير في أزكي الجنان نزيل
 ورثاه أيضاً الشيخ علي افندني البغدادى بقصيدة طويلة
 منها قوله :

لقد جاءت لخدمتك المنون فجادت بالدموع لك العيون
 بكتك باهلها الدنيا فعمت مصيتها فليس لها سكون
 وقد نديتك اصناف المعالي وقالت من لنا وهو القمين
 بكاك جميع أهل الارض لما رأوا ان ليس بعدك من بين

تجاذبني النوائب والرزايا وتلمب بي الحوادث والشئون.
وقد تركت باقي المراثيات وغيرها خوفاً لاطالة لانه لا
لايسع درجها في ترجمة هذه المجالة ودفن في مقبرة حضرة
الشيخ معروف الكرخي رحمه الله تعالى آمين



مقمة

— المؤلف —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

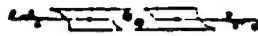
الحمد لمن عيَّن الاعيان بفيضه . وقدرها الى اوقات
وازمان في سمائه وارضه . ولطف بها وهو اللطيف الخبير .
برش نور التجلي عليها فهو على ظلمة عدمها منير . وأظهرها
الى الشهادة . وبرزها من مكان العدم بالارادة . فوجد
منها ما كان ممكن الوجود . واهباً لكل منها ما قبل استعداده
بمحض الكرم والجود . فظهر منها آدم واستخافه على اسمائه

المنوثة بالعالم . وجعله مرآة ذلك الشبح المسوي . وختم به
على خزانة العالم بما قدر وسوي . فهو الانسان الحادث الازلي .
والنشا الدائم الابدی . والكلمة الفائضة الجامعة . والحكمة
البالغة البارعة . فتم العالم بوجوده من المدم . وابرزه اياه ذو
الازلية والقدم . والصلوة والسلام على النور الذاتي الذي
اشرفت به الظلم . المبعوث بالرسالة الى خير الامم . وعلى آله
وأصحابه واتباعه وانصاره واحزابه وعالمنا وعلى كافة المسلمين
صلاة وسلاماً دائماً مدى الاحقاب والسنين

اما بعد فيقول راجي لطف ربه السرمدي ابو الخير عبد
الرحمن الشهير بالسويدي بن الشيخ عبد الله بن الحسين بن
مرعي بن ناصر الدين العباسي البغدادي لما رايت من زان على
قلوبهم الرياء وحجبهم عن ربهم حجبهم البيضاء والصفراء تخلقوا
باخلاق السادة الزهاد فنصبوا نفوسهم للهداية والارشاد ثم
ما كفاهم ما صنعوا حتى خاضوا في علم الحقائق فزندقوا بما فهموا
الخلائق ولم يزالوا يقررون في الحلول ولم يفرقوا بين الوجود
والحدوث بأمر معقول بل ادعوا ان الله تعالى حل في

اجسامهم ويقررون ذلك بكلامهم حتى اني في بدايتي اطلعت
عليهم فوليت منهم فرارا وهربت منهم انكارا الا انهم يلقون
الى الطالب ان هذا علم الحقيقة وانه مخالف للشريعة في الحقيقة
ويذكرون له قضية العلاج وما رآه من العلاج ويحملون
عبارات القوم على محامل ردية وينون عليها عقائد حلولية
فلذلك اذا قرأ عليهم احد قرروا له حقيقة خفية فكان دين
القوم المجوسية او النصرانية فلو ادركت تلك السادات للمتهم
على نظمهم هذه الكلمات ولا سيما التحفة المرسلة فكم طاشت
بها اوهامهم وذات بها الى الحضيض اقدامهم فالتمس مني بعد
الطلبة ان اشرحها وابين مغازي القوم واوضحها فاجبته الى
سؤاله شفقة على حال امثاله فدوته شرحا كشف الحجاب
عن وجوه خرائدها ورفع النقاب عن ثنايا كنوز فرائدها
قد حل من مبانيها كل مقفل وبين من فضائلها ما اشكل وسوغ
لواعظ الشرع ان يتلوها على رؤوس المنابر وجوز لطلاب العلم
ان تكتبها بالمسجد لابسواد المحابر وصان عرض كتب الشيخ
ابن العربي وغيره من السادة الاتقياء وانشد حاله للطاعن فيها

فان ابي وولده وعرضي لارض محمد منكم فداء
وسميته كشف الحجب المسبلة على خرائد التحفة المرسلة
فالله اسئل ان يروى به قوماً عطاشاً ونزید قلوبهم به انتعاشاً
وقد اهديت ثوابه لشرف المصطفى ليتحد مع اصله ويكون
حاله ما حال الهدى الوارد الى محله فاسأله بمن جعله مظهر الاتم
للعالم وصيره الاب الاكبر للناس وآدم ان يقبل مني ما اهديت
وان ينعمه بقبوله ولا يجعله برده كالميت صلى الله تعالى عليه
وعلى اخوانه المرسلين وآل كل اجمعين آمين



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ صدر كلامه بالبسملة امتثالاً
 لخبر مصدر الحقائق ومعدن الطرائق سر سر الأكوان وعين
 عين الانسان كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه ببسم الله فهو أوتر
 (الحمد) أي كل حمد وهو اظهار الصفات الكمالية والقولية
 والفعالية والاعتقادية ثابت ومستحق (لله) بواسطة وغيرها
 اذ الكل راجع اليه والاسم الشريف مستغن عن التوضيح
 وقول بعضهم اسم للذات الواجب الوجود لذاته بيان للوضع
 لا تعريف اذ تعريف المعرفة لا يرتكبه عامل لكونه أعرف
 المعارف (رب العالمين) أي مالكهم وهم العقلاء من جن
 وانس وملائكة وأضاف الرب اليهم اظهاراً لحكم الرب على
 المربوبين فان الرب اليهم يشتمل حكمه على جميع الموجودات
 وان لم يكن لها حقيقة في الحقيقة فان قيل فلي هذا كان
 الاولى أن يقول رب العالم ليكون دالاً على ما أراد
 بالمطابقة فانا قال ذلك موافقة لنظم القرآن فانه علمنا الحمد بهذه
 الكيفية فلمل فيه حكمة اخرى غير ما ذكرنا او نقول غير

العالمين يدخل في حكمهم بالتميز الجلي الاولوى وحده هذا
 حمدانية لا حمد هوية اذ هي يستهلك فيها حقيقة الحمد والمحمود
 وتبقى واحداً منفرداً بريئاً عن الثنوية عارياً باطلاقة عن التمييز
 فلا يطاق الحمد على غيره اذ لا شريك له يكون مستعلياً عليه فلا
 يجب الحمد الا لنفسه ثم لتعلم ارشادك الله ان في قوله الحمد لله
 رب العالمين اشارة الى مراتب الالهية الثلاث الاتي ذكرها
 ففي اسمه الشريف اشارة الى حضرة الاحدية وفي الرب اشارة الى
 حضرة الوحدة والحقيقة المحمدية وفي العالمين اشارة الى المرتبة
 النواحدية والمرتبة الانسانية فجعل براعة الاستهلال في الغامض من
 المقال (والعاقبة) اخر الامر (للمتخلى) بطرح السوى (عن
 الكونين) الدنيوي والاخروي المتجلي بحلى الذات والعين وانما اتى
 بصيغة الفعل الدالة على التكلف اشارة الى انه لا يحصل الا بذلك
 اذ منشأ الفناء فناء الفناء وهو لا يحصل الا غلب المجاهدة وانما لم
 يقل والعاقبة للمتمين اقتباساً واقتداءً لان المتقي اسم فاعل وهو
 من جعل الباطن وقاية الظاهر او بالمكس وكل من هذين
 القسمين لم يحصل العاقبة التامة لوقوفه مع من اتقى به فيكون

المتخلى أعلى رتبة منه لمروره على ماهو فيه وتمديه طوره وان
كان المتقى يفيد هذا المعنى باعتبار الاول الا ان هذا اصرح منه
في الدلالة اذ الحقيقة أدل من المجاز كما لا يخفى أو نقول المراد
بالتخلى عن الكونين هو المتقى بتقدير الصفة أي الكامل والمتقى
الكامل هو المتخلى بلا ريب فتسميته حينئذ متقى باعتبار ما كان
عليه فيكون حينئذ عدوله عن ذلك الى هذا براعة استهلال أو
إشارة بنطقه به على لسان الحقيقة غب نطقه بمقابلته على لسان
الشريعة الى أن العارف لا يكون عارفاً حتى يتمدى طور الشريعة
اذ هي قبل الحقيقة فيكون منه رحمة لله أمر ممنوى للسالك
بملازمة الشريعة في بدايته اذ شريعة بلا حقيقة عاطلة وحقيقة
بلا شريعة باطلة فهما متلازمان فمن سلك بمحض الحقيقة أو
بمجرد الشريعة كان كطالب سراباً ببقية (والصلاة والسلام)
من رب التقدم (على المظهر الاتم) الذي لا فوقه مظهر
ولا تحته مظهر وهو اسم مكان أى مكان ظهوره قدرة الله
وصفاته في جميع مخلوقاته بل هو مظهر الكونين بأسرها كما
سينكشف عن عينك الغطاء عند شرح المرتبة المحمدية بل

نعتجل لك رفع الحجاب ونكشف لك عن غوامض هذا السر
 النقاب فنقول : انما كان خيرة الخلق وحيب الحق مظهر كل
 وجود وسر وانبساط الوجود لأنه صلى الله عليه وسلم لما
 تعلقت ارادة الحق تعالى بايجاد خلقه وتقدير رزقه أبرز الحقيقة
 المحمدية من الأنوار الصمدية في الحضرة الأحمدية ثم ساخ
 منها العوالم كلها علوها وسفلها على صورة حكمه كما سبق في
 سابق ارادته وعلمه ثم أعلمه بنبوته وبشره برسالة هذا وآدم
 لم يكن الا كما قال بين الروح والجسد ثم انجست منه صلى الله
 عليه وسلم عيون الارواح فظهر بالملأ الأعلى وهو بالمنظر
 الأعلى فكان لهم الألى فهو صلى الله عليه وسلم الجنس العالي
 على جميع الأجناس والمآب الأكبر لجميع الموجودات والناس
 والى هذا الكلام المفخم أشار رضى الله عنه بالمظهر الأتم (محمد)
 وعلى (آله) وهم أتباعه (وصحبه أجمعين) تنبيه : التحقيق عند أصل
 الرسوم من أصحاب الشافعية نفع الله برشدهم البرية ان الآل
 يطلق بالاشتراك اللفظي على معنيين أحدهما الاتباع وثانيهما
 أقاربه المؤمنون والمؤمنات نخصوه في مقام الزكوة بالثاني وفي

مقام الدعاء بالاول تخصيصاً لكل بما يناسب فعلى هذا يكون قوله وصحبه الذين هو اسم جمع لصاحبه وهو من رأى النبي صلى الله عليه وسلم أو النبي رآه ومات على الاسلام بناء على مذهب غير الشافعية من القائلين بعدم اندراج الصحب في مفهوم الأول أو بناء على ما اشتهر عنهم أودفعاً لما عسى أن يتوهم من اعتقاد الرافضة المحتجبين عن الادراك بالحجب الاحبة والغامضة أو انه من باب عطف الخاص على العام كقوله تعالى تنزل الملائكة والروح ولا يكون الا لنكتة وهى هنا مزييتهم على غيرهم بما تحلوا به من العلوم الدينية وما نافوا به فضيلة النسب (وبعد) هى كلمة عربية تستعمل للرسوم الانتقال من أسلوب الى آخر أول من نطق بها من العرب قس بن ساعدة تتضمن معنى الشرط ولذلك وقع في حيزها فاء الجزاء في قوله (فيقول العبد) بلسان انيته ووقوفه في مقام الفرق ولذا وصف نفسه بـ (المذنب) اذ قد قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (المحتاج) أى المفتقر (الى شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم) في الدنيا والآخرة ووصفه بالنبي صلى الله عليه وسلم

ولم يصفه بالرسول على ان النبوة أشرف من الرسالة وهو
 خلاف ماحققه ابن حجر من علماء الرسوم لنا ان الرسالة
 متعلقة بالخلق والنبوة متعلقة بالحق وشتان ما بين المتعلق بالخالق
 والمتعلق بالخلق ولنا ما رواه البخارى في صحيحه من ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال يا فلان اذا أتيت مضجعك فتوضأ
 وضوءك للمصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن ثم قل اللهم
 أسلمت وجهي إليك الى أن قال آمنت بكتابك الذى أنزلت
 ونبيك الذى أرسلت الى آخر الحديث قال فرددتها على النبي
 صلى الله عليه وسلم فلما بلغت اللهم آمنت بكتابك الذى أنزلت
 قلت ورسولك قال لا ونبيك الذى أرسلت (محمد بن الشيخ
 فضل الله) الهندى والشيخ لغة من استبان منه السن وفي
 العرف العارف المرشد (هذه) وما بعدها مقول القول
 والاشارة بها الى معقول مطلقاً تقدمت الديباجة على المقصود
 أو تأخرت (نبذة) أي قل من كثر وقطرة من أبحر
 من بعض (الكلمات) جمع كلمة بفتح الكاف وكسر
 اللام على الأفتح فيهما الكائنة في (علم الحقائق) أي فيها جمع

حقيقة وهي كما قال سيدي ابن العربي سلب آثار أوصافك
 عنك بأوصافه بأنه الفاعل فيك لأنك مامن دابة الا هو آخذ
 بناصيتها انتهى (جمعها) من الجمع بمعنى الضم فهو أعم من
 التركيب الأعم من التأليف (ب) استعانة أو ملازمة (محض)
 أي خالص (فضل الله) تعالى (وكرمه) علي حيث أظهر في قوة
 علمية أفدني بها على الجمع من غير استمداد من سفر ولا حفظ
 من ذكر. (وجمات) أي صيرت (ثوابها) أي جزائها حيث كانت
 لوجهه تعالى لم أرد بها غيره فاستحقت الجزاء هبة مني (لروح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهدية مني إليه اما الروح فلم
 تعرف ماهي لقوله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من
 أمر ربي واما ما سيأتي من تعريف المصنف للارواح بأنها
 أشياء كونية الخ فهو على مذهب الحكماء وفرقة من الصوفية
 على ان الجمع ممكن بان التعريف لها كان بنحو اصحابها لا بذاتياتها
 فلا يلزم منه كشف الحقيقة بما هي عليه (وسميتها) أي النبذة
 (بالتحفة) هي الطرفة جمعها تحف وقد اتحفته تحنة وقيل أصل التاء
 واو (المرسلة الي النبي صلى الله عليه وسلم) باعتبار ارسال ثوابها اذ

هو المقصود منها (واسئـل الله تعالى) وأتوسـل اليه (أن يبلغ)
ويوصل (ثوابها اليه عليه الصلاة والسلام) من الملك العليم العلام
(انه على كل شئ) موجود ذهنًا وخارجًا (قدير) لا يعجزه شئ عن
شئ (وبالإجابة) وقبول دعاء عبده (جدير) أى حقيق
لوعده بها في قوله تعالى ادعوني أستجب لكم وخاف الوعد عليه
محال اذ قد ورد مطل الغني ظلم

اعلموا يا (اخواني أسعدكم الله) بجلاء الحجب الكثيفة
عن سرآة خواطركم اللطيفة (وإياى) الاولى تقديم نفسه لقوله
صلى الله عليه وسلم إبدأ بنفسك ثم بأخيك وقوله تعالى رب
اغفر لى ولأخى اللهم الا أن يقال هو من باب ساقى القوم
وآخرهم شرباً (ان) الانسان مشارك لسائر الاجسام في
الحصول في الحيز والفضاء وللنباتات في الاغتذاء والنشوء
والنماء وللحيوانات المعجم في حياته بانفاسه وحركته بارادته
واحساسه وانما يتميز بما أعطي من القوة النطقية وما يتبعها
من العقل والعلوم الضرورية وأهليته للنظر والاستدلال وعلمه
بما أمكن واستحال فاذا اكمله باكتساب المجهولات وتمقل

المعقولات ولما كان علم التوحيد هو أشرف العلوم قدراً وأجلها
 نفراً إذ شرف العلوم لشرف الموضوعات كما أن تمايزها بها
 لا يغيرها من الجهات كان طلبه هو الأولى إذ لا علم أفضل من
 العلم بالله وأعلى وأنه كما قال سيدي عبد الكريم الجيلي لكثرة
 اتساعه وعظم شيعاه لا يكاد المرء يبلغ من تداركه مقصوداً ولو
 كان بجميع الامدادات ممدوداً وإن القوم المشار اليهم بهذا
 العلم رضوان الله تعالى عليهم إنما أخذوا منه طرفاً وأبقوا منه
 طرفاً على قدر التقابلية وقبول الفيض من الحضرة العلية
 الاحدية وقد قال سيدي الجنيد رحمه الله تعالى لو علمت أن
 تحت أديم السماء عالماً أشرف من علمنا هذا لرحت اليه وقال
 سيدي السيد أحمد الرفاعي رحمه الله تعالى لتلامذته تعلموا هذا
 العلم فإن جذبات الحق في زماننا قلت ولما كان مشحوناً بمباريات
 يعسر فهمها ويدق على غير المستفيض علمها ولا سيما وحدة
 الوجود فكلم ذات بها أقدام وكم بقي قوم منها بين أحجام
 وأقدام وكم أنكر على أهل الله بها أهل الرسوم لما شاع عندهم
 عنها خلاف المنطوق والمفهوم اقتضى أن نبرز ما في الصدر إلى

السطر ونظلمك على هذا الامر ونطبق هذه المسئلة على قواعد
الشرع ونالحق الاصل بالفرع لتكون مما يأتي على خبرة اذ
ما كل مرة تكسر الجرة فنقول وبالله المستعان وعليه التكلان:
افترق أهل العلم في الوجود زمراً وتقطعوا أمرهم بينهم زبراً
فذهب أهل الباطن الى انه واحد وانه نفس الماهية في الواجب
زائد عليها في الممكن فاعلم أن مغزاهم بقولهم بوحدة الوجود من
الوجود ما صار به الوجود موجوداً لا الوجود الذي هو مفروض
مقدر للممكن من جنسه واذا كان مرادهم هذا لم يختلف فيه اثنان
في انه عين وجود الله تعالى اذ القائلون بتعددده يقولون بحدوث
الوجود في الممكن فاذا سئلوا عن أحدثه قالوا وجود الله تعالى
فالعالم كله من جهة نفسه معدوم بعدمه الاصلى واما من جهة
وجوده تعالى فهو لا وجود له من جهة نفسه أصلاً فلا يكون
ذاته عين وجوده تعالى الذي هو عين ذاته فالممكنات بوجودها
الحادث الزائد على ذواتها موجودة بوجوده تعالى ولولا وجوده
لم يكن شيئاً موجوداً فذات الوجود الممكن وصورته غير
الوجود القديم وصورته ووجودها واحد هو وجود القديم

بالبذات فالقديم موجود بوجوده عين ذاته لما سيأتي والحادث
موجود بوجوده عين ذات القديم فالقديم ليس عين الحادث
ولا الحادث عين القديم بل كل واحد منهما مبين للآخر في
الذات والصفات وان اجتماعا في الظهور بوجود واحد واذا
علمت هذا فاعلم ان الوجود الحق منه حيث هو هو لا بشرط
شيء غير مقيد بالاطلاق والتقيد ولا هو كلي ولا جزئي ولا
عام ولا خاص ولا واحد بالواحدة الزائدة على ذاته ولا كثير
بل تازمه هذه الاشياء بحسب مراتبه المنبه عليها بقوله رفيع
الدرجات ذو العرش فيصير مطلقا ومفيدا وكليا وجزئيا وعاما
وخاصا وواحدا وكثيرا من غير حصول التغير في ذاته وحقائقته
واعلم ايضا انه ليس بمجوهر ولا عرض ولا يتحقق شيء في
العقل ولا في الخارج الا به فهو المحيط بجميعها بذاته وقوام
الاشياء به اذ لو لم يكن شيء مذكورا بل هو عينها اذ هو
الذي يتجلى في مراتبه ويظهر بصورها وحقائقها في العلم والعين
فيسمى بالماهية والاعيان الثابتة ولا واسطة بينه وبين المدم
كما لا واسطة بين الممدوم والموجود مطلقا والماهية والحقيقية

واسطة بين وجودها الخاص وعدمها المطلقة الاعتبارية
لا وجود لها في نفس الامر ولا ضده بل هو الذي يظهر
بصورة الضدين. وغيرها ويلزم منه الجمع بين النقيضين وهو
أظهر من كل شيء تحققا وأنية وأخفى كل شيء حقيقة وماهية
حتى قيل على الاول انه بديهي وعلى الثاني كان أعلم شيء به
أعلم الخالق في دعائه بقوله ما عرفناك حق معرفتك وهو لا يقبل
الانقسام والتجزؤ خارجا وعقلا لبساطته فلا جنس له ولا فصل
فلا يحد وهو لم يقبل الاشتداد ولا الضعف في ذاته لانهما
لا يتصوران الا في الحال القار وهو الاول والآخر والظاهر
والباطن وهو الواجب لذاته وهو نور محض تعالى عما يقول
الظالمون علوا كبيرا واذا تبين لكم المرام فترجع الى المقصود
بمعون الملك المعبود فنقول: اعلموا أرشدنا الله واياكم ان (الحق
سبحانه وتعالى هو الوجود) المطلق كما تقدم في المقدمة (وان
ذلك) الوجود الذي هو عين ذاته تعالى (ايس له شكل) كاشكالنا
(ولا حد) يحيط به (ولا حصر) يضبطه قال تعالى وان الله بكل
شيء محيط وليس له ماهية غير هذا الوجود المطلق المحض اذ لو

كان له ماهية غيره لازم في ذاته تعالى التركيب منه ماهية خاصة به ووجود عام له ولغيره والتركيب برهان الحدوث وهو عليه محال وللازم أيضا مشابته تعالى للحوادث وهو محال اذ مشابته الحادث حادث وللزم أيضا التركيب منه وجود وعدم اذ الجزء الذي هو غير الوجود لا يكون الا العدم فيلزم اجتماع النقيضين في ذاته وهو محال وللزم ايضا افتقار جزء الذات الى الآخر المفتقر اليه متقدم في الوجود على المفتقر وقد ثبتا معا فيلزم الخلف وهو محال (ومع هذا) اى مع كونه وجودا محضا ليس له شكل ولا حد (ظهر) اى انكشف علينا بنا (بالشكل والحد) اى كل شكل وكل حد فعلما بنا انه الواحد الباقي وانا عدم فانى وذلك معنى قوله تعالى سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم فنحن مرءاة منه حيث انا مظاهر احديته وصفاته وهو مرءاتنا منه حيث انا اذا تفكرنا فيه عامنا انفسنا وذلك ان الله تعالى لما شاء منه حيث اسمائه الحسنى التى لا يبلغها الاحصاء ان يرى اعيانها قال الشيخ ابن العربى وان ثبت قلت ان يرى عينه في كون جامع بمصر الامر ان يكونه

متصفا بالوجود ويظهر به سره اليه فان رؤية الشيء نفسه بنفسه
ماهى مثل رؤيته في امر آخر يكون كالمראה فانه يظهر له نفسه
في صورة يعطيها المحل المنظور فيه ما لم يكن يظهر له قبل
وجود هذا المحل ولا تجايبه له وقد كان الحق تعالى اوجد العالم
كله وجود شبح مسوى لا روح فيه فكان كمرآة غير مجلوة
ومنه شأن الحكم الالهى انه ما سوى محلاً الا ولا بد ان
يقبل روحا الهيا عبر عنه بالنفخ فيه وما هو الا حصول
الاستعداد منه تلك الصورة المساواة لقبول الفيض الالهى
الذى هو التجلي الدائم الذى لم يزل ولا يزال وما بقى الا قابل
والقابل لا يكون الا من فيضه الاقدس فالامر كله منه
ابتداءه واليه انتهاءه فافتضى الأمر جلالة مرآة العالم فكان
آدم عين جلالة تلك المرأة وروح تلك الصورة (ولم يتغير)
الوجود الحق بمد تجليه وانكشافه (عما) أي الذى (كان
عليه) في الازل (منه عدم الشكل وعدم الحد) اذ كل شكل
ومحدود بل كل شكل وحد تقديره وتصويره والمصور اذا
ظهر وعرف بتلك الصورة لا يكون متغيرا عما كان عليه قبل

ظهوره بل صورته قبل التصوير صورته بـعدد (بل الآن)
 في الحالة الراهنة (هو كما كان) عليه اذ لا كان الله ولا شيء
 معه ويكون ولا شيء معه (و) اعلموا (ان الوجود) الحق
 (واحد) لا تعدد له في ذاته ولا تركيب لما سر وانما التعدد
 في مصوراته ومقدراته الذهنية والخارجية ولكن (الالباس)
 أى مظاهره التي انكشف لنا بها يعني صور المخلوقات (مختلفة)
 باختلاف أجناسها (ومتعددة) بتعدد أنواعها ووجودها الذي
 صارت به موجودة واحدة (و) اعلموا أيضاً (ان ذلك الوجود)
 الخاص الذى هو الحق هو (حقيقة جميع الموجودات)
 المعبر عنها به هو اذ كلها كما تقدم موجودة بوجوده تعالى لا بانفسها
 ولا بشيء خارج عنها غيره (وباطنها) منه حيث انه المنظور
 اليها في الاستدلال أولا ثم منها اليه على طريقة الانتقال منه
 الدلائل الى المدلول واما منه حيث انها ماهيات وحقائق
 وأشخاص فليست هي الوجود بل هي مقدراته ومصوراته
 وايس الوجود باطنها منه حيث اشتمالها عليه اشتمال الظرف
 على المظروف كما قديتهم وما فسرنا به الباطن هو مغزى قول

الشيخ الأكبر في تفسير قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم الآية
 أي اجعلوا مآثر منكم وقاية لربكم واجعلوا مآطن منكم وهو
 ربكم وقاية لكم إذا المر هو حمد وذم فكونوا وقاية في الذم
 واجعلوه وقاية لكم في الحمد تكونوا أدباء عالمين انتهى (و) اعلوا
 أيضاً (ان جمع الكائنات) منه ماهيات ذهنية وأشخاص
 وأشباح خارجية (حتى الذرة) الواحدة منه الذر وهو صغار
 النمل وماشا كلها منه كل ما هو صغير جدا حتى الجزء الذي
 لا ينجزأ عند القائل به (لا تخلوا) في ظهورها ودوامها (عنه
 ذلك الوجود) بل هي مرتبطة به ارتباط إيجاد ولذا صح
 نسبتها إليه (و) اعلوا أيضاً (ان ذلك الوجود) الحق (ليس)
 هو (بمعنى التحقيق) يقال وجد الشيء إذا تحقق وأوجده
 أثبتته وحققه (ولا هو) أيضاً (بمعنى الحصول) الذي هو
 مصدر حصوله إذا أوجده وليس أيضاً عبارة عنه الكون
 والحاصل ان الوجود مشترك بالاشتراك اللفظي بين كونه
 بمعنى التحقيق وكونه بمعنى الحصول وكونه بمعنى الكون وكونه
 بمعنى الحقيقة الآتي بيانه لا يصح ارادة الاولين (لأنهما)

كالثالث (منه المعاني المصدرية) والمسا هيئات المعقولة والاعيان
الثابتة (فليسا بموجودين في الخارج) كالثالث (فلا يصح)
ولا يجوز (ان يطاق لفظه بهذا المعنى) أي بازاء كل منه تلك
المعاني المتقدمة (على الحق) تعالى (الموجود) بتقديره
وتصاويره (في الخارج) والشهادة (تعالى) وتقدس (عنه
ذلك) الاطلاق (علوا كبيرا) أي عظيمًا اذ لو كان كذلك
لكان منه جملة الاعيان الثابتة وهي في نفسها معدومة وكذلك لا
يصح اطلاق تلك المعاني اذا أريد بها التحقيق والحصول والكون
في الخارج لانها حينئذ اعراض ضرورة وقد تقدم انه ليس بجوهر
ولا عرض فقوله ليسا بموجودين في الخارج يحتمل ان يريد
به انها منه الاعيان الثابتة منه حيث كونها كالثالث مفهومين
كائين شاملين لكل تحقق وحصول كان ويكون فيكونان
منه الاعيان الثابتة وسيأتي انها ما شئت رائحة الوجود ويحتمل
ان يكون المراد بها كالثالث افرادها الموجودة في الخارج
وهي اعراض فلا وجود لها بانفسها ايضا فقوله ليسا بموجودين
في الخارج يكون معناه اما رأسا فيكون بالمعنى الاول واما

استقلالاً فيكون بالمعنى الثاني هذا اذا اريد بها تلك المعاني
واما اذا اريد بها ما يراد بلفظ الوجود فلا نزاع في صحته الا
انها لم تستعمل في لسان القوم بذلك المعنى اما لشهرة الوجود
او لكونه انص منها فتعين الرابع وهو ما اشار اليه بقوله (بل
عنينا) وقصدنا (بذلك الوجود الحقيقية المتصفة بهذا
الصفات) المغايرة لسائر الحقائق بالشكل والذات (اعني)
بالصفات (وجودها) اي الحقيقة (بذاتها) من غير افتقارها
واستنادها الي مؤثر في وجودها (ووجود سائر الموجودات)
اي باقيا (بها) اي بسبب وجودها اي هي متصفة بعدم
الشكل ابتداء وانتهاء وانها حقيقة جميع الموجودات وباطنها
وان جميع الكائنات لا تخلو عنها وان وجودها بذاتها ووجود
سائر الموجودات بها (وانتفاء غيرها في الخارج) والشهادة
بدونها بل هو عدم محض لا وجود له الا بها (و) اعلموا ايضاً
(أن ذلك الوجود) الحق (من حيث الكنه) اي من جهة
كنهه وحقيقته (لا ينكشف) ولا يبدو (لاحد) كائناً منه
كان وانما ينكشف لا بالكنه كما مر (ولا يدركه) وبحقيقته

(العقل) الروحاني النوراني (ولا الوهم) والعقل الطبيعي الجسماني (ولا الحواس) جمع حاسة سواء الظاهرة والباطنة عند القائل بها لان جميع ما ذكر موجود به معدوم في نفسه والمعدوم لا يدرك الموجود اذ لا يناسبه فلا يمكن ادراك (ولا يأتي) لاحد ان يدركه (في) حكم (القياس) اللغوي وهو حمل امر على امر لا امر جامع ولا العقلي بانه يرتب قضايا منه اى شكل لاستخراج مجهول (لان) المرتب والمرتب بل (كلهن) منه عقل ووهم وحواس وقياس (محدثات) احدها الوجود الحق (والمحدث) اى وشأنه انه (لا يدرك بالكنه) والحقيقة (الا المحدث) الذى هو مثله واما ادراك المحدث القديم فلا يتصور فلو قلنا ان ذاته وصفاته لا يدرك كنهها المحدث نزم امران اما قدم المحدث واما حدوث الذات والصفات والكل باطل (فتعالى) وتنزه (ذاته) (وصفاته عن المحدث علوا كبيرا) ثم لتعلم اياك ان تطالب الوجود الحق منه حيث الكنه فيضيع تعبك اذ حقيقته اللاتين والاطلاق والذات الخالص ولم يصل اليه احد فكيف تروم الوصول

الى مالا وصول اليه (ومنه اراد ومعرفة) تعالى (من هذا الوجه) اي منه حيث حقيقته (وسمى) واجتهد (فيه) حق السعابة (فتد ضيع وقته) وانفق عمره فيما لا يدركه فيكون كخاطب ليل اذ شأن هذه المرتبة كما قدمنا لا يمكن لاحد الوصول اليها اذ لو وصل احد اليها لم يبق احديها وقد نبه هو على ذلك بقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولا يحيطون به علما وبقوله وما قدروا الله حق قدره فبه العباد تمطفا منه ورحمة لئلا يضيعوا اعمارهم فيما لا يمكنه حصوله نعم يمكن الوصول الى مرتبة الوحدة المسماة بالحقيقة المحمدية لمن كان على اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا وباعتبار ما قدمنا قال الشيخ الاكبر رحمه الله الصحيح انه لا وصول الى الله اصلا وانما الجميع سائرون وسيرهم متفاوت اي على حسب الاستعداد فبعضهم الى مرتبة الوحدة وبعضهم الى الواحدية (و) اعلوا أيضا (ان لذلك الوجود مراتب) جمع مرتبة وهي كما قيل امر اعتباري تعتبره النفس لمن قام به (كثيرة) انهاها سيدى الشيخ عبد الكريم الجبلي الى

اربعين مرتبة وما في هذه المجالة سبع على طريقة الاختصار
(المرتبة الاولى) منه السبعة (مرتبة) المسماة (بان لا تعين)
اي عدم التعين (و) تسمى أيضا (بالاطلاق) الحقيقى الذى
ليس في مقابلته قيد اذ ما قابل القيد اطلاق مجازي اذ هو في
الحقيقة مقيد بكونه عدم القيد (و) تسمى ايضا : (الذات
البحث) بالتاء المشناة الفوقية اى الصرف (ولا) نبنى بكلامنا ان
لا تعين والاطلاق (معنى ان قيد الاطلاق) في قولنا
الاطلاق (وساب التعين) في قولنا ان لا تعين ففي كلامه
لف ونشر غير مرتب ثابتان وحاصلان (في تلك المرتبة)
اذلو كان كذلك لم تكن مطلقة اطلاقا حقيقية (بل) كان (بمعنى)
(ان ذلك الوجود في تلك المرتبة) المسماة بالاطلاق وما بعده
(منزله) ومقدس (عنه اضافة) ونسبة (النعوت اليه) تعالى
اذ لائعات حينئذ وانه كان متخلقا بها في الواقع (و) كذلك
(هو) (مقدس) منه التقديس وهو التطير (عن كل قيد حتى
عنه قيد الاطلاق) وما بعده (أيضا) كما تقدس عنه اضافة
الصفات اليه اذ حقيقته العما المفسر في الحديث بما فوقه هواء

وما تحته هواء يعني ما فوقه صفة ولا تحته نسبة ولا صفة
(وهذه المرتبة تسمى) أيضاً بالمرتبة (الاحدية) ويعبر عنها
بالغيب المطاق وبغيب الغيب وبالذات الالهية الساذجة وبمنقطع
الاشارات وبحقيقة الحقائق وبحضرة الجمع وبحضرة الوجود
وبمجهول النعت وقد عجزت العبارات دونها وانقطعت
الاشارات قبل الوصول الى سرادقات حرمتها وتسمية بعضهم
لها بالظلمة معناه انها مجهولة منه جميع جهاتها لا طريق الى
معرفة (تنبيه) تعريف الشيء بأحد أسمائه جائز اذا كانت له
أسماء متعددة كل منها يدل عليه ولما كانت هذه المرتبة مجهولة
لكل أحد معروفة بين القوم باسمائها عرفها بما ذكر (و) هذه
المرتبة (هي كنه الحق سبحانه وتعالى) وحقيقته ولذا كانت
مجهولة منه كل وجه (و) لذا (ليس فوقها مرتبة أعلى) منها
(بل) كان (كل المراتب تحتها) اي ادنى منها (والمرتبة الثانية)
منه المراتب السبعة (مرتبة التعين الاول) والتجلى الاول
(وهي عبارة عن علمه تعالى) كل موجود منه (ذاته وصفاته
وجميع الموجودات) علما فعليا (على وجه الاجمال) لا التفصيل

أى (من غير امتياز) واقتراق (بعضها عن بعض) فيصدق على كل انه عين الآخر وله-ذا سماها بعضهم بمرتبة الهوية لكونها غيب الاسماء والصفات في الشأن المخصوص بالذات (وهذه المرتبة تسمى) بين القوم (بالوحدة) لعدم التمييز والافتراق لا بمعنى ان المخلوقات ذوو وجود حالين في الذات كلا بل بمعنى نشوء ارادة الخالق لهم فهم متحدون بها اتحاد قصد وعزيمة اذ لا وجود لأحد حينئذ غير كونه معلوماً علماً فعائلاً كما مر وتسمى أيضاً هذه المرتبة بالعلم المطابق بالشأن الصرف وبالعشق المجرد عن نسبة العاشق والمعشوق (وبالحقبة المحمدية) المنسوبة الى محمد صلى الله عليه وسلم التي هي فلك الولاية ومقام التقدير وسبب نسبتها الى النبي صلى الله عليه وسلم مانقله القسطلاني في المواهب ان عبد الرزاق روى بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله بآبي أنت وأُمي أخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله تعالى خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله تعالى

ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك
ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جني ولا أنبي فلما
أراد الله تعالى أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء
نخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث
العرش ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء نخلق من الاول حملة
العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقي الملائكة ثم قسم
الرابع أربعة أجزاء نخلق من الاول السموات ومن الثاني
الأرضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع أربعة أجزاء
نخلق من الاول نور أبصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم
وهي المعرفة ومن الثالث نور أنسهم وهو التوحيد لا اله الا الله
محمد رسول الله الحديث . فلما كان صلى الله عليه وسلم هو أول
وجود في التعيين الثاني علم انه أول مراد في التعيين الاول
فأنه تعالى كما قال الغزالي يقدر ثم يوجد على وفق التقدير فهو
صلى الله عليه وسلم الأب الاكبر كما مر وتحرر (المرتبة الثالثة)
من السبعة (مرتبة التعيين الثاني) والتزل الثاني (وهي عبارة
عن علمه تعالى) كل موجود أيضاً من (ذاته وصفاته) (وجميع

الموجودات) ولكن علما انفعالياً (على طريق التفصيل و) على طريق (امتيانه) وانفصال (بعضها عن بعض) فتنقضي العينية وثبت الغيرية ومنها تنشأ الكثرة بداية وفيها تنعدم وتلاشي نهاية وفيها تظهر الاسماء والصفات وكذلك كل مظهر الهي بالوجود الذاتي لا بوجوده (وهذه المرتبة تسمى بالواحدية والحقيقة الانسانية) لما مر من ان آدم كان فيها جلاء المرأة فهي حقيقة ومنشأه (فهذه ثلاث مراتب) الاحدية والوحدة والواحدية (كلها قديمة) اذ هي صفاته تعالى فيلزم من قدمه وقدمها فبجملتها اتصف بالصفات السبعة وبغيرها فان قيل اذا كانت قديمة فما معنى ترتيبها وتقديم بعضها على بعض مع انه يلزم منه قدم السابق وحدث اللاحق قلنا ليس مقصودنا بهذا التقدم والتأخر باعتبار الزمن حتي يلزم ما ذكرت وانما مقصودنا به باعتبار العقل حتي يحصل له التمييز وانفصال كل مرتبة عن الاخرى فيعتبر أولاً الاحدية فالوحدة فالواحدية ولما استشعر رحمه الله تعالى هذا الايراد اجاب بقوله (والتقديم والتأخير فيها عقلي لازماني) فان قلت أي عقل عنا قلت الطبيعي الجسماني

لا الملكي الروحاني اذ قد قرروا انه لايه معه ولا لبس بل
تنكشف به الموجودات عن حقائقها (والمرتبة الرابعة) منه
السبعة هي (مرتبة الارواح هي عبارة عن الاشياء) جمع شيء
بمعني اسم المفعول (الكونية) المنسوبة الى الكون أو الى قوله
كن اذ هي من الابداعات السكائنة بكن من غير مادة وتولد
كاعضاء حينئذ فهي (المجردة) عن المادة (البسيطة) التي
لا تركيب فيها المهمة في ذاتها فلا تتميز ولا تدرك الا بما تحمله
من الادراكات والمعارف (التي ظهرت) وانكشفت باعتبار
ما تحمله (على ذواتها وعلى أمثالها) فتعرف نفسها ويعرف
بعضها بعضاً التي توجهت على تدبير الاشياء واحيائها كتوجه
الشمس على ما أشرقت عليه وقد مر أن هذا تعريف للحكماء
وبعض الصوفية وان الجمع ممكن فتفطن (والمرتبة الخامسة)
من السبعة (مرتبة عالم المثال) ويقال له العالم المثالي بقاء النسبة
أيضاً سمي بذلك اما لكونه مشتملاً على صور ما في العالم الجسماني
ولكونه أول مثال صوري لما في الحضرة الالهية من صور
الاعيان والحقائق (وهي) أي مرتبة عالم المثال (عبارة عن

(الاشياء) الروحانية (الكونية المركبة) من جواهر نورانية
شبيهة بالجواهر الجسمية في كونها محسوسات مقدرات بالجواهر
المجردة العقلية في كونها نورانية فليست بجسم مركب مادي
ولا جوهر مجرد عقلي بل هي (اللطيفة التي لا تقبل التجزؤ)
ولا تقبل (التبعض ولا) تقبل (الخرق و) لا تقبل (الالتهام)
المطافها فعالم المثال برزخ وحد فاصل بين الاجسام المركبة
للادية وبين الجواهر المجردة العقلية فهو غيرهما اذ كل برزخ
بين شيئين لا بد أن يكون كذلك الا أن له جهتين شبه كل
منهما ما يناسب عالمه كما مر

واعلم أنه كما يسمى بعالم المثال والعالم المثالي يسمى أيضاً
بالخيال المنفصل تشبيهاً له بالخيال المتصل في كونه مادي وهو
عالم يشتمل على الكرسي والسعوات السبع والارضين وما
بينهما ولهذا قال أرباب الكشف ان العالم الحسي بالنسبة الى
العالم المثالي كحلقة ملقاة في بقاء لانهاية لها فكل ما هو موجود
في العالم الحسي موجود في العالم المثالي دون العكس وان
المثالات المقيدة المعبر عنها بلسان الحكماء بالحس المشترك

السكان في البطن الاول من الدماغ هي انموزج منه وظل من ظلاله خلقه الله دليلاً على وجود العالم الروحاني بل جعلها أهل الكشف متصلة به ومستنيرة من اتصال الجدول بالبحر واستنارة البيت من كوة الضوء وهو الصراط المستقيم لمن عبر عليه من حيث أنه يصيب وفي جميع ما يشاهد ويحمد الامر على ما هو عليه بخلاف ما يشاهد في الخيال المتصل فانه يصيب نارة ويخطيء أخرى فان كان أمراً حقيقياً أصابه أو غيره فهو اختلاف صدر من تخيل فاسد كما تخيل أن للباري شريكاً وغير ذلك مما لا حقيقة له في الواقع على أن الاصابة الخيال المتصل وخطأه أسباب أما أسباب الاصابة فهي التوجه التام الى الحق والاعتقاد بالصدق وميل النفس الى العالم الروحاني وطهارتها عن النقائص واعراضها عن الشواغل البدنية واتصافها بالمحامد الالهية فهذه الاشياء توجب تنورها وتقويتها بالتشكيك لا بالتواطؤ على حسب الاستعداد وأما أسباب الخطأ فهي ما يخالف ذلك من سوء مزاج الدماغ واشتغال النفس بالذات الدنيوية واستعمال القوة المخيلة في التخيلات الفاسدة والانهماك

في الشهوات والحرص على المخالفات فهي توجب ظلمتها
 وازدياد الحجب واذا عرضت النفس من الظاهر الى الباطن
 بالنوم تجسد لها هذه المعاني فيشغافها عن عاملها الحقيقي فتقع
 مناماتها أضغاث أحلام لا يعنى بها (والمرتبة السادسة) من
 السبعة (مرتبة عالم الاجسام وهي) بخلاف ما قبلها من كونها
 (عبارة عن الاشياء الكونية) الظاهرة للحواس الظاهرة
 المركبة من العناصر الاربعة (الكثيفة التي) لها جرم يحجب
 البصر عن ادراك ما وراءها فهي اذاً (تقبل التجزؤ والتبعيض)
 وتدرك بالحواس الظاهرة (والمرتبة السابعة) وهي الخاتمة لهذه
 المراتب (المرتبة الجامعة) لمعاني (جميع المراتب المذكورة)
 سابقاً لا فرق منها بين (الجسمانية) منها وهي قسمان اللطيفة
 وهي مرتبة عالم المثال والكثيفة وهي مرتبة عالم الاجسام
 (والنورانية) وهي قسمان أيضاً مطلقة قديمة وهي مرتبة الوحدة
 ومقيدة حادثة وهي مرتبة الارواح المجردة كذا جعل بعض
 الشراح مرتبة عالم المثال الجسمانية وفيه نظر يعلم مما تقدم اللهم
 (الا أن يقال انه جسم نوري في غاية ما يمكن من اللطافة

وحينئذ يكون حدّاً بين الجواهر المجردة اللطيفة وبين الحواهر
 المادية الكثيفة و (جامعة أفضاً المرتبة (الوحدة والواحدية)
 القديمتين لما مر (وهى التجلي) الوجودي والانكشاف
 (الاخير) الذي ليس بعده انكشاف (واللباس) الذي ظهر
 به الحق وعرفه به الخلق . ولا يخفى عليك أن تسميته المظاهر
 لباسات مجاز لاحقيقة (الاخير) اذ ما قبلها تجليات ولباسات
 الا أن هذا التجلي أظهر وأتم من غيره لشموله جميع ما
 تقدم (وهى) الانسان المستعد للنقص والكمال أى كل انسان
 وبه تمت المراتب وكل العالم وظهر الحق سبحانه وتعالى بظهوره
 الاكمل على حسب أسمائه وصفاته فهو أنزل الموجودات
 مرتبة في الوجود وأعلاها مرتبة في الكمالات

وتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوي العالم الاكبر
 (فهذه) التى ذكرناها (سبع مراتب الاولى) من تلك
 (مرتبة ان لا ظهور) كما مر (والستة الباقية منها هى مراتب
 الظهور) فالمرتبة الوحدة تظهر بالحقيقة المحمدية والواحدية
 بالحقيقة الانسانية ومرتبة الارواح وعالم المثال الاجسام والجامعة

لجميع المراتب ظاهرة بنفسها فهذه الستة هي مراتب الظهور
 (الكلية و) لكن الأخيرة منها (أي من المراتب) أعنى بها
 (مرتبة الانسان اذا عرج) الانسان بهمة أئنه وقدرة مثبتة
 فغاب عن شهود صورته الظاهرة وكذلك الباطنة بشهوده
 معني أن صورته على كل حال وكذا صور غيره من أفعال
 موجوده الناشئة عن قدرته القديمة بمقتضى مشيئته ثم استهلك
 بتقربه بقرب الفرائض (وظهرت فيه جميع المراتب مع انبساطها)
 فيه وفي غيره مما شا كله (ويقال له) أي لذلك الانسان في
 عرف القوم (الانسان الكامل) لاتصافه باوصاف الكمال
 وظهور الكمال فيه (و) هذا (العروج والانبساط) على
 الجزئيات (على الوجه الاتم الاكمل كأنه في نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم ولهذا) أي ليكون عروجه على الوجه الاكمل
 (كأن) صلى الله عليه وسلم (خاتم) بفتح التاء بمعنى الآلة
 وكسرها بمعنى اسم الفاعل (النبيين) والمرسلين اذ مدار الختم
 على الكمية اذ الشيء قبل كماله لا يختم عليه عادة فمقام النبوة
 المحمدية هو مقام الختم ومقام الكلية في مقام النبوة وكذلك

مقام ختم الولاية هو الاكلمية في مرتبة الانسان الكامل فمن
كان من الاولياء عروجه على هذا الوجه فهو خاتم الاولياء
اذ هو تابع في الح-كم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع والتابع
مكتسب من المتبوع

(و) اعلّموا ايضاً (أن) جميع (أسماء مرتبة الالهية)
وهي الاحدية والوحدة والواحدية وأسمائها هي التسعة
والتسعون المبسوطة في غير هذا المحل وانه جاز اطلاق بعضها
على أسماء مراتب الكون بالاشتراك اللفظي والتجاوز كالمصور
والمعطي والمانع وغيرها وتفرق حينئذ بالاضافة والاسناد الا
انه (لا يجوز) لاحد (اطلاقها على مراتب الكون والخلق)
أي على أسمائها وهي مرتبة الارواح وعالم المثال والاجسام
والانسان (وكذا لا يجوز) لاحد العكس وهو (اطلاق أسماء
مراتب الكون والخلق على مرتبة الالهية) وما ورد من
ذلك فهو مجاز لا حقيقة كاليد والوجه تحمل على الغاية قال
شيخنا وذلك لحفظ سور الشريعة وهذا هو الفرق بين الصديق
والزنديق فانهم انتهى

(و) اعلّموا أيضاً (ان لذلك الوجود) الحق (كمالين)
 اتصف بهما من الازل فهما قديمان لا حادثان مكتسبان من
 كون (أحدهما كمال ذاتي) منسوب الى ذاته تعالى وقدمه
 ذكرأ وتعريفأ لتقدم الذات المنسوب اليها على غيرها (وثانيها
 كمال أسمائي) منسوب الى أسمائه تعالى وقياس اللغة أن يقال
 اسمي الا أنها لما كانت بأسرها كمال له تعالى كانت صيغتها
 مطلوبة فأشبهت المفردأوانه لا يجب تجنب اللحن في المحاورات
 واختار ذكر الاسماء على الصفات لانها في عرف الشرع
 أسماء وان تضمنت وصفاً قال في المواقف اعلم أن الاسم اما
 أن يؤخذ من الذات أو من جزئها أو من وصفها الخارجي أو
 من العقل ثم قال وأما المأخوذ من الجزء فمحال عليه لما بينا
 ان الوجوب الذاتي ينافي التركيب وأما المأخوذ من الوصف
 الخارجي فجاز ثم هذا الوصف قد يكون كالعليم وقد يكون
 اضافياً كالماجد بمعنى العالي وقد يكون سلبياً كالقدوس انتهى
 ولهذا لم يرد في الكتاب والسنة الا ذكر الاسماء والصفات
 انما تثبت بالاجماع وهو مصادر لا أسماء وهي الحياة والعلم

والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام (أما الكمال
الذاتي) فيه لف ونشر مرتب (فهو عبارة عن ظهوره تعالى
على نفسه) فلم تخف عليه نفسه بالاتفاق خلافا لمن شذّ وهو
بعض المبتدعة حيث ذهب الى أن الله تعالى لم يعلم نفسه واستدل
بان العلم أمر اضافي فلو علم ذاته لكانت ذاته مضافة الى نفسه
واضافة الشيء الى نفسه محال قيل له ذاته تعالى من حيث أنه
عالم مغاير له من حيث انه معلوم وهذا القدر من التغاير يكفي
في هذه الاضافة فقال صيرورة الذات عالمة ومعلومة يتوقف
على قيام العلم وهو موقوف على المغايرة والمغايرة ان كانت
موقوفة على صيرورة الذات عالمة ومعلومة يلزم الدور فنقول
له قولك العلم أمر اضافي ممنوع بل هو صفة ذات نسبة ونسبة
الذات الى الصفة ممكنة سلمنا ما ادعيته لكن لا نسلم منع كون
النسبة الى الذات نسبة علمية كيف وأحدنا يعلم نفسه سلمنا
مطلقا ولكن ثبتت المغايرة بوجه آخر وهو صحة العالمية
والمعلومية وذلك لا يتوقف على قيام العلم فلا يلزم الدور (بنفسه)
فقط من غير اعتبار أمر خارج من صفة أو اسم لانه تعالى

نور والنور مظهر غيره فكيف لا يكون مظهر النفسية (في نفسه) لا في غيره من التعينات الخارجية (لنفسه) لا لاجل غيره من العلل والاعراض اذ هذا الظهور لا لعلة ومذهب الاشاعرة وهو الحق ان أفعاله لا تعمل شيء من الاعراض. والعلل الغائية كما برهن عليه في الكلام (بلا اعتبار الغير) فيه (و) لا اعتبار (الغيرية) فظهر على نفسه بنفسه في نفسه لنفسه لا ظهوره على غيره ولا لاجل غيره حتي يثبت الغيرية وهي نسبة بين المتغايرين فقوله بلا اعتبار الخ تصریح بما علم التزاما (والغني المطلق) الحقيقي (لازم لهذا الكمال) ملازمة اقتضاء اذ من كان شأنه ذلك ويكون في ظهوره محتاجا الي شيء بل كل شيء مشاهد له ومعلوم عنده علما عينياً ولذا قال (ومعني الغني المطلق مشاهدته) تعالي (في نفسه جميع الشئون) والامور (والاعتبارات) التي اعتبرها من الصفات والاسماء (الالهية و) كذلك الاعتبارات (الكيانية) المنسوبة الى الكيان المرادف للكون من الارواح وعالم المثال والاجسام والانسان فهو مشاهد لها (مع أحكامها) فاحكام الالهية كونها صفات وأسماء

جلال أو جمال وكونها قديمة والكيانية كونها حسنة أو قبيحة
 شرعا أو عقلا وكونها حادثة (و) مشاهد لها أيضاً مع (لزومها)
 كالارتباط بين الالهية والكيانية بالخالقية والمخلوقة والقادرية
 والمقدورية (و) مشاهد لها مع (مقتضياتها) أيضاً كتأثير
 الالهية وتأثير الكيانية الا أن تلك المشاهدة (على وجه كلي)
 شامل لها جملة واحدة (جمالي) لا تفصيلي خارجي وهذا انما
 يكون في الوحدة كما تقدم وأما في الواحدية فالمشاهدة فيها
 علما تفصيليا كما مر وذلك (لاندراج الكل من) الشؤون
 والاعتبارات الالهية والكيانية مع أحكامها ولوازمها ومقتضياتها
 (في بطون الذات) وبغية (ووحدة) أى الذات والتذكير
 تأديبا فكلها اعتبارات محضة لا وجود لها بانفسها ولا ذات لها
 ولا جرم بل هي محض غيب مندرجة في وحدته (كاندراج
 جميع الاعداد) جمع عدد وهو ما ساوي نصف مجموع حاشيته
 كالثلاثة فان فوقها أربعة وتحتها اثنان ومجموع الحاشيتين ستة
 فالثلاثة مساوية لنصف هذا المجموع وبهذا يعلم أن الواحد ليس
 بمدد مع ان الاعداد كلها مندرجة (في الواحد العددي) الذي

تنشأ منه الكثرة فيها من حيث أن كل فرد منها هو عين ذلك
الواحد تجلي وانكشف في مرتبة اعتبارية غير الرتبة الاولى
فالواحد كثير بمراتب الاعداد وهو لم يخرج عن وحدته مع
تلك الكثرة الاعتبارية فكذلك الشئون في الوحدة وما بعدها
اندرجت في غيب الذات ووحدته وكاندرج المعاني في اللفظ
الواحد المشترك فان ذلك اللفظ اذا أطلق على كل معنى هو
اللفظ الاول الا أنه تجلي في رتبة اعتبارية غير الاخرى (واما
سميت (مشاهدته تعالى جميع الشئون والاعتبارات الخ) غني
مطلقاً) عن اعتبار الغير والغيرية (لانه تعالى بهذه المشاهدة)
المتعلقة بالشئون وما بعدها (مستغن عن ظهور العالم) وهو ما سواه
وتجسسه وابرازه (على وجه التفضيل فلا حاجة له تعالى) حالة
حصول المشاهدة المذكورة (الى) ابراز (العالم وما فيه) من
التجسم وما يتبعه وذلك (لان مشاهدة الحق) جميع الموجودات
حاصلة له تعالى عند اندراج الكل في بطونه (وغيبه) ووحدته
فهو مستغن عن ظهوره والا لزم افتقاره وهو باطل لثبوت
غناه على ان الافتقار آية الحدوث فان قيل فلم أبرزه الى الشهادة

قلت تفضلاً منه وتكرماً لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فيثيب
الطائع بمحض فضله ويعاقب العاصي بحيث عدله (وهـذـه
المشاهدة) التي ذكرناها (تكون شهوداً غيبياً) أي مشاهدة
غيبية لما مر في مرتبتها ان العلم فيها للذات والصفات وجميع
الموجودات على وجه الاجمال من غير امتياز بعضها عن بعض
فهي اذاً تكون غيبة المشهود والمعلوم في الشاهد والعالم وعدم
تمييزه عنه وتكون أيضاً شهوداً (علمياً) فعلياً كما مر وذلك
(كشهودك المفصل) من كل شيء (في الجمل) منه حال
اجماله كشهودك السرير والباب مثلاً في الخشب (وكشهودك)
العدد (الكثير في الواحد) حال وحدته كما مر في الاندراج
(و) كشهودك (النخلة مع الاغصان وتوابعها) من عرجون
وغيره (في النواة الواحدة) حالة كونها نواة فالكـل يقال له
شهود غيبي علمي فالـفصل عين الجمل والنواحد عين الكثير
لتكراره والنواة عين النخلة لكونها أصلها ومنشأها الا أن
ذلك في علم العالم به لا في الخارج (وأما الكمال الاسمائي)
الذي نسب الى أسمائه تعالى (فهو) في مرتبة التعيين الثاني اذ

هو (عبارة عن ظهوره تعالى على نفسه) بغيره وعبارة أيضاً
(من شهود ذاته) العلية (في التعينات) التي عينها وقدرها
(الخارجية) عن الحضرة الالهيه (أعني) بها كل (العالم و)
جميع (ما فيه) من كل كوني (وهذا الشهود) أي شهود
ذاته في التعينات الخارجية (يكون شهوداً عياناً) ومعاينة
وعلماً انفعالياً (عينيّاً) لا غيبياً بل هو (كشهودك المجمال) من
كل شيء (في) الشيء (المفصل) حال تفصيله (و) كشهودك
(الواحد في) العدد (الكثير) حال كثرته (و) شهودك
(النواة في النخلة وتوابعها) حال كونها نخلة اذ المجمال ظاهر
في كل فرد من أفراد تفصيله والواحد ظاهر في كل مرتبة
من أعداد من الكثير والنواة ظاهرة في كل جزء من أجزاء
النخلة اذا اعتبرت ان النخلة منشأها النواة (وهذا الكمال الاسمائي)
مخالف للكمال الذاتي اذ هو (من حيث التحقق) وثبوت
للذات العلية (والظهور موقوف على وجود العالم وما فيه) في
الخارج (لان معناه السابق) الذي قد مناه (لا يحصل الا
بظهور العالم على وجه التفصيل) لا الاجمال اذ مني مشاهدته

ذاته في التعينات الخارجية لا بتصور الابرارها وفي هذا
الكمال ظهر تأثير الصفات في الخارج (و) اعلموا ايضا (ان ذلك
الوجود) الحق (ليس بحال في) شيء من (الموجودات)
الكونية بل الحلول عليه محال اذ لوجوزناه لا نقاب الواجب ممكنا
والممكن واجبا بيان ان المتمكن منفتح الى المكان والمكان - ابقى
عليه والمفتقر اليه والسابق مقدم على المفتقر واللاحق والافتقار
واللاحق آية الحدوث الذي هو آية الامكان والتقدم والسبق
آية القدم الذي هو آية الايجاب بالذات (و) كذا (لا) يكون
(متحد بها) اى الموجودات الكونية بل الاتحاد بشيء منها
ايضا محال (لان) كلامه (الحلول والاتحاد لا بد لهما من
وجودين) وجود الحال ووجود المحل ووجود المتحد به
والمجموع أربعة (حتى) يمكن (أن يحل أحدهما في الآخر)
حلول الظرف في المظروف (و) حتى يمكن أن يتحد أحدهما
بالآخر (اتحاد الهيولى بالصورة بحيث تكون الاشارة الى كل منهما
عين الاشارة الى الآخر وانى يمكن ذلك) (والوجود واحد) كما قررنا
وحررنا وما عداه عدم محض وجد به ولا يتصور هناك وجود

آخر لا قديم ولا حادث اما الحادث فلسبقه بالعدم ثم اتصافه
بالوجود فنقول اما أن يكون اتصافه بنفسه وهو محال اذ الشئ لا
يكون سببا لنفسه ولو جاز لزم ما تقدم الشئ على نفسه ضرورة تقدم
السبب على المسبب أو بغيره فنقل الكلام اليه فاما أن يرجع ويلزم
لدور أو لا في تسلسل أو ينتهي الي قديم وهو المطلوب واما القديم
فلانه لو كان مثل وجوده تعالى أن يكون الها وهو محال اذ
الدليل الخارجى وهو قوله تعالى او كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا
قطع عرق الشركة فتعين أن لا وجود قديم غيره تعالى فهو
واحد (لا تعدد له أصلا) لما برهنا عليه (وانما التعدد)
حاصل (في الصفات) الاعتبارية التي اعتبرها والتعدد الاعتبارى
لا يوجب تعددا حقيقة (على من يشهد به ذوق العارفين)
بالله وطبايعهم السليمة (ووجدانهم) وادراكاتهم المستقيمة (و)
اعلموا أيضا (ان العبودية) وهى رضى العبد بافعال الرب (و)
كذلك (التكليف) من أمر ونهى (و) كذلك (الراحة)
في الاولى والاخرى وكذلك التمتع (و) كذلك (العذاب)
في القيمة الكبرى فاما الصغرى فهوى ما يجده السالك في

بدايته وكذلك عذاب القبر (و) كذلك (الآلام) الناشئة من
فساد المزاج (كلها) انما (ترجع الى التعينات) الخارجية التي
عينها الوجود الحقيق وقدرها (و) اعلموا أيضا (ان ذلك الوجود)
الحق هو (محيط) من الاحاطة وهي اكتناف الشيء من كل
جانب (بجميع الموجودات) الكونية اذ هي مظاهره كما مر لكن
(كاحاطة الملزوم) كالانسان مثلا (بالاوازم) من كونه قابل
العلم وصنعة الكتابة وغيرها قال بعض العارفين كالجيم المركب
مثلا مما يكون هيولى لغيره ومادة له فانه محيط بالصور التي
تظهر منه كالقطعة من الشمع فانها كيفما عركت ظهرت منها
صورة فالصورة لازمة لها وهي ملزومة للصورة فهي محيطة
بالصورة لانها مظروفة فيها والصور ظرف لها لان تلك
لا تزيد ولا تنقص انتهى (وكاحاطة الموصوف بالصفات)
كالاعراض اللاحقة للجواهر من صبغ وغيره فهي كيفيات
زائدة عليه لا وجود لها في نفسها بل الوجود لذلك الجوهر
وهو محيط بها معدومة في نفسها موجودة بوجوده والا يمكن
انفصالها (لاحاطة الظرف) وهو وعاء الشيء (بالمظروف)

الحال فيه على انها احاطة حلول تعالى الله من ذلك وقد تقدم
بطلانه (أو كاحاطة الكل بالجزء) أي جزئه بحيث يصح أن
يحمل الكل على جزئه أو العكس وقد مر بطلانه (تعالى)
وتقدس الله (عن ذلك) المذكور من الظرفية والكلية (علوا
كبيراً) (و) أعلموا أيضاً (أن ذلك الوجود) تعالى (كما أنه
باعتبار محض) أي خالص (اطلاقه) ولا تعينه لا باعتبار
الوحدة وما بعدها (سار في جميع ذرات الموجودات) الكونية من
حيث انها كما تقدم اعتبارات منه تعالى لا وجود لها في نفسها ولولا
سريان الوجود فيها ما وجدت وعبر بالسرّيان مجازاً إذ حقيقة تقتضي
موجودين مستقلين بوجودين ولا موجود مستقل بوجوده إلا
واحد كما عبروا برز نور الوجود أيضاً (بحيث يكون ذلك الوجود
في تلك الذرات) التي قدرها في الوحدة وأبرزها في الحقيقة
الإنسانية (عين تلك الذرات) وما عداه من التعينات الخارجية
كالجسم وما يتبعه اعدام لا وجود لها في نفسها بل به فالذات
واحدة واللباس مختلفة فلا يذهب عليك أن ما يعتقده جهلة
أهل الطريق من أن التعينات الخارجية التابعة للوجود كالجسم

وغيره هو الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا حق بل ذلك كفر
 والعياذ بالله فإياك أن تعتقد ذلك بل اعتقد ان الوجود واحد
 وانه عين ذات الموجودات اذ لا ذات له غيرها سوى هذه
 التشكلات وهي أمور عدمية اعتبرها الحق وانكشف بها فلم
 يبق الا الوجود وهو الحق تعالى والله يتولى هداك (كما كانت
 تلك الذرات قبل الظهور) أي ظهورها وبروزها في مرتبة
 الوحدة والتعين الاول (في ذلك الوجود عين ذلك الوجود)
 من غير تمييز وانفصال كما مر فلم يحصل التمييز الا بالتعين وهو
 عدمي قال بعضهم لانها فيه أعيان عدمية اعتبرها فعيانها بأعيان
 أرادها وقدرها بمقادير والمعدومات لا تغير الوجود الحق عما
 هو عليه ثم قال فلم تخرج عن كونها أعيانا عدمية وهو لم يخرج
 عن كونه وجودا حقا مطلقا كيفما اعتبر نفسه وقال سيدي
 الجيلي فكما ان الروح مستوية على البدن من غير تخصيص لها
 بموضع دون موضع من هيكل الانسان كذلك الوجود الساري
 في الموجودات محيط بجميع العالم مستو على جزئياته وكمالاته
 ثم قال وذلك لمن فهم بغير حلول فالوجود باسره للحق انتهى

واعادة المصنف لفظ الوجود مظهراً نظير قول الشاعر: لا يلاي
 منكن أم ليلى من البشر (كذلك الصفات الكاملة) كذلك
 الوجود (باعتبار كليتها) وكونها أموراً كلية شاملة لجزئيات
 صفات الممكنات (وب) اعتبار محض (اطلاقها) عن التقييد بنوع
 من أنواع التقييدات الكونية (سارية) أيضاً (في جميع صفات
 الموجودات) الاعتبارية فلا تخلو ذرة من تلك الصفات عن
 هذه الصفات اذ الصفات الكونية كوصفاتها أمور عدمية
 لا وجود لها الا باعتبار الوجود كما مر سريانا (بحيث تكون
 تلك الصفات الكاملة) له تعالى الكائنة (في ضمن صفات
 الموجودات) الاعتبارية الكونية (عين صفات الموجودات)
 اذ لا وجود الا الوجود وصفاته وما عداه عدم كما مر فكما
 ان الوجود سار في تلك الذرات كذلك صفاته سارية أيضاً في
 تلك الصفات فالذرات والصفات للموجودات أمور اعتبارية
 وما ثم الا الوجود وصفاته (كما كانت صفات الموجودات قبل
 الظهور) والبروز بالوجود (في تلك الصفات الكاملة له) تعالى
 (عين تلك الصفات) لا غيرها حيث كانت أعياناً ثابتة عينها له

واعتبرها خالها قبل الظهور حالها بعده فالوجود هو الظاهر
بالموجودات وصفاته هي الظاهرة بتلك الصفات وتفتن مامر
عليك من انه لا يجوز اطلاق أسماء مراتب الالوهية على غيرها
ولا العكس وان كان في الواقع الكل واحداً كأن تتأمل في
ذاتك انها عدم محض قام وتكيف بالوجود فتعلم أن لا ذات
ولا وجود الا وهو لله لالك ولكن باعتبار الشريعة لا يجوز
أن تطاق ذلك اذ هي تكاليف ومن تبتنى على التعينات الخارجية
ومن تراه من القوم يطلق ذلك ويتكلم به فهو في مقام شطحه
ومع هذا ينبغي لمساكنه أن يمنعه ويفرده فإرادهم من هذا أنك
في حال مراقبتك أن لا تشهد شيئاً الا هو اذ الكون وما فيه
عدم محض قام به والعدم لا وجود له في نفسه مع الوجود فهو
حقيقة كل موجود انكشف بهذه الالباس بلا تغير عما كان
عليه واذا كان حقيقة كل موجود تعين أن يكون عين ذاته اذ
الحقيقة هي المعبر عنها به وهو ولا ذات له الا الوجود الذي هو
الحق وما عداه مما نسميه ذاتاً عدم ظاهراً معتبراً ومقدر فباعتباره
ثبت الغيرية وباعتبار الوجود ثبت العينية وقد أوضحت لك

السبيل والله يتولى هداك (و) اذا كان الامر كما ذكرنا علمت
أن (العالم بجميع أجزائه) الظاهرة للبصر والباطنة عنه (اعراض)
جمع عرض وهو ما يقوم بغيره بمعنى أن لا قيام له بنفسه بل
وجوده في نفسه هو وجوده في غيره ولا تقوم مما فسر علماء
النظر العرض بذلك ومن قولهم انه قائم بالجواهر اذ لا ثالث
عندهم ان الوجود الحق تعالى الله عن ذلك بل الجوهر الذي
عندهم هو عندنا في هذا المقام عرض من الاعراض فلا جوهر
عندنا في هذا المقام أصلاً ولذلك قال رحمه الله (والعروض)
ولم يقل والجوهر (هو الوجود) الحق القيوم الذي قام به كل
شيء والمراد من قيام الاعراض به حصولها وتكيفها بسببه
فالباء في تفسيرنا العرض للسببية وهي لا تقتضي التلبس والحلول
فاندفع أشكائ بعض الطالبين والحمد لله (و) اعلموا أيضاً أن (للعالم)
والموجودات الكونية (ثلث مواطن) جمع موطن وهو
كالوطن مقام النزول (أحدها) هو (التعيين الاول) الذي في
الواحدة للوجود الحق بمقتضى علمه الكاشف وحقيقته
المخصصة على طبق علمه وهو تعيين اجمالي له يؤل أن يكون

اعتباراً وفرضاً وتقديراً وأوليته من حيث عدم سبق تعين عليه وهو أول كثرة في الوجود وبرزخ بين الحضرة الاحدية الذاتية وبين المظاهر الخلقية (ويسمى) هذا العالم فيه أى في ذلك التمين (شؤونا) وأمورا (ثابتة) في علمه تعالى لا وجود لها كما مر بل هى كالمعاني (وثانيها) أي المواطن (التمين الثاني) الذي هو في الواحدية وهو اعتبار الاول وفرضه وتقديره وقد مر لك ان الاولية والثانوية عقليتان لازمانيتان ففطن (ويسمى) أى العالم (فيه) أى التمين الثاني (أعيانا) وحقائق (ثابتة) في علمه أيضا فهي معلومات أزيدة في علمه تعالى (وثالثها) أي المواطن (التمين) له (في الخارج) وعالم الشهادة ومقام الحدوث (ويسمى فيه) أى في هذا التمين (أعيانا خارجية) لتكون تعينها في نفسه ظاهرا في الخارج في ظهور الوجود الحق بها (وان الاعيان) والحقائق (الثابتة) في علمه تعالى (ما شمت رائحة الوجود) بل ولا تشم فهي اعدام ثابتة في علمه تعالى غير منفية عنه اذ المنفي عنه هو المستحيل اما لذاته كالشريك والوالد والولد أو لغيره كالذى لا تتعلق به ارادة وتسميتها أعيانا

ثابتة باصطلاح أهل الله وتسمى كلياتها بالماهيات والحقائق
وجزئياتها بالهويات عند أهل النظر فهي الصور الكائية
الاسمائية التي تعينت في الحضرة العلمية تعيناً أولياً كما مر فائضة
من الذات الإلهية بالفيض الأقدس والتجلي الأول اذ به
تحصل الاعيان واستعداداتها الأصلية في العلم وبالثاني تحصل
تلك الاعيان وانما لم تشم رائحة الوجود لانها صور الاسماء
العينية المختصة بالباطن من حيث هو ضد الظاهر اذ الباطن
وجه يجتمع مع الظاهر ووجه لا يجتمع معه فالذي يجتمع معه
هو الممكنات والذي لا يجتمع معه هو الممتنعات وهذه هي
التي لا يعلمها الا هو لكونها لا تعاق لها بالخارج من الاكوان
واليها الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم او استأثرت به في علم
غيبك ولما كانت هذه الاسماء طالبة للباطن هاربة عن الظاهر
لم يكن لها وجود فيه فصورها وجودات علمية ممتنة الاتصاف
بالوجود العيني ولا شعور لاهل العقل بها ولا مدخل للعقل
بها فهذه التي لم تشم رائحة الوجود هي حقائق الهية من شأنها
أن لا ظهور في الخارج كما أن الممكنات من شأنها الظهور فيه

فهي باعتبار ثبوتها في الحضرة العلمية أزلا وأبداً ما شئت رائحة الوجود وانما لها مظاهر هي أحكامها وآثارها موجودة في الخارج ليس شيء منها باق في العلم لم يوجد بعد لانها بلسان استمداداتها طالبة للوجود العيني فلوم يعطها الواهب الجواد وجودها لم يكن الجواد جواداً ولو أوجد البعض دون البعض لكان ترجيحاً بلا مرجح ولما كانت أفرادها ومظاهرها لتوقعها بازمانها التي بعلم الحق وقوعها فيه كان ظهورها من الغيب الى الشهادة ظهوراً غير منقطع الى انقراض الشهادة والنشأة الدنياوية ولذلك كان آدم صلى الله عليه وسلم خاتم هذه الخزانة فاذا أبرزت جميعها وفك الختم اذ لم يبق في الخزانة شيء واقضى الامر قيام الساعة واذا كان الامر كما ذكرنا علمت معني قوله (وانما الظاهر أحكامها) التي هي جزئيات تلك الكماليات اذ منه أحكام الكمالي الانطباق على جزئياته التي هي عبارة عما يتميز بعضها عن بعض (وآثارها) أي تلك الاعيان الثابتة في علمه تعالى وهو ما يتأثر عنها في الظاهر من الخواص والافعال والاقوال والاحوال واللوازم من أزمته وأمكنته على

طبق ما علمه وقدره أولاً فهي من حيث ذواتها معدودات علمية كما تقدم ومن حيث أحكامها وآثارها موجودات كونية فكل شيء في الخارج داخل تحت تلك الاسماء وإذا علمت ذلك علمت أن تلك الاعيان من حيث أنها صور علمية لا توصف بالمجمولية لأنها معدومات في الخارج والمجهول لا يكون الا موجوداً فيه ومن قال بالمجمولية أراد يجعلها حدودها الذاتى التى صارت به أعياناً ثابتة فالنزاع لفظى ثم اعلم أن كل عين من تلك الاعيان كالجنس لما تحتها وواسطة في وصول الفيض الى ماتحتها الى أن ينتهى الى الاشخاص (و) اعلموا أيضاً (أن المدرك) اسم فاعل وهو من حصل له الادراك أولاً قبل ادراك الحواس (هو الوجود وبواسطته يدرك ذلك الشيء) لانه هو المعين للاشياء في نفسه لنفسه فالمدرك لها منها هو وحده ولكن بواسطة يدرك ذلك الشيء المتصف بالادراك لانه نور محض به تدرك الاشياء كلها ولانه ظاهر لذاته مظهر لغيره وهو المنور لسوات الغيوب والارواح وأرض الاجسام والاشباح بذرة النور عليها بعد أن كانت في ظلمة الدم فاتصاف

المدركات بالادراك بناء على أن ادراكها بواسطة الوجود اذ
 هي وجدت به فالادراك له ثم بواسطة تدرك هي مثال ذلك
 ما قال (كالنور) البصري الشعاعي الذي يخرج من البصر على
 هيئة شكل مخروط قاعدته سطح المرئي (مثلا بالنسبة الى
 سائر الالوان والاشكال) فان المدرك لتلك الالوان والاشكال
 أولا هو ذلك النور وبواسطة يدركها البصر والله المثل الاعلى
 (ولاجل دوام الظهور) يتعين كل متعين منه تعينا في نفسه
 بعد تعينه في نفس الوجود (وشدة) وقوته حيث لا مزاحم
 له في ظهوره لا يفهم العوام هذا المعنى ويسندون الادراك
 اليهم رأسا (ولا يعلم) حقيقة (هذا الادراك) الواسطي (الا
 الخواص) من أهل الله وهم الاولياء العارفون به وخواص
 الخواص وهم الانبياء (و) اعلوا أيضا (ان القرب) قال
 سيدى الشيخ ابن العربى هو القيام بالطاعة وقد يطلق على
 حقيقة قاب قوسين وضده البعد وهو الإقامة على المخالفات
 وهو من المصادر التى لا تستعمل الا باحدثث اما ال أو من أو
 الاضافة كاسم التفضيل والمراد قرب العبد من ربه هو (قربان)

أي منقسم الى قسمين ولا يراد ان المطابقة بين المبتدأ والخبر
واجبة من كل وجه وهنا لم يتطابقا لانا قدمنا أنه من المصادر
ويستوي فيه الافراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث ولا
يرد أيضاً أنه حمل الشيء على نفسه وهو لا يجوز لانا نقول هو
كذلك ولكن ما نحن فيه ليس من هذا القبيل بل قربان
معناد نوعان فلا يتصور فيه حمل الشيء على نفسه اذ الشيء
الواحد ينقسم الى أشياء متعددة باعتبارات مختلفة وكذلك
يجوز حمل الشيء على نفسه اذا غايرها ببعض الاعتبارات كقوله
أنا أبو النجم وشعري أحدهما (قرب النوافل) جمع نافلة وهي
ما لم يجب من كل مطلوب (و) ثانيهما (قرب الفرائض) جمع
فريضة من الفرض وهو التقدر سميت بذلك لتقدير الله اياها
على المسكاف (أما) الاول وهو (قرب النوافل) (فهو)
عبارة عن (زوال) جميع (صفات البشرية) التي تقتضيها عادة
البشر وفنائها عن العبد (و ظهور صفاته تعالى عليه) أي العبد
فالتركيب معرف من شيئين زوال صفات البشر وظهور صفات
الله تعالى عليه بان تظهر فيه الحياة الازلية وتعدم فيه الحياة

الدياوية الى غير ذلك من الصفات (بان يحى) ذلك العبد من
 شاء باحدى الحياتين الحسية والعلمية (ويميت) من شاء باحدى
 الموتين الارادية والطبيعية وذلك كائن (باذنه) تعالى وقدرته
 وبارادته . وشيئته التى ظهرت في العبد اذ قد ورد في الحديث
 القدسي ابن آدم اني انا الله اقول للشئ كن فيكون اطعني
 اجعلك تقول للشئ كن فيكون (و) كذلك ذلك العبد (يسمع)
 من جميع جسده من غير تخصيص بحاسة سمع (و) كذلك
 (يبصر من جميع جسده) من غير تخصيص بحاسة بصر أيضاً
 (لا) ان سماعه (من الاذن) فقط (و) كذلك ابصاره ليس
 من (العين فقط) كما هو شأن الطبيعة البشرية (و) كما انه يسمع
 ويبصر من جميع جسده كذلك (يسمع المسموعات من بعيد)
 ايضاً من جميع جسده سماعاً لا تقتضيه العادة البشرية كمسيرة
 مائتي سنة ماضية او مستقبلية (و) كذلك (يبصر المبصرات
 من بعيد) ايضاً ابصاراً لا تطيقه عادة البشر وباقي الصفات
 (على هذا القياس) الذى ذكرناه (وهذا معنى فناء الصفات)
 البشرية في صفات (الله تعالى) الازلية (وهو) اى الحال

الذى شرحناه من زوال الصفات في الصفات (ثمرة النوافل)
 اى نتيجتها وذلك ماسياني من حديث قدسي رواه البخارى
 عن ابى هريرة رضى الله عنه انه : قال قال الله عز وجل من عادى
 لي وليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب الى عبدي بشيء أحب مما
 اقترضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا
 احببته كنت سمعه الذى يسمع به الحديث (واما الثانى) وهو
 قرب الفرائض (فهو فناء العبد بالسكينة) اى بالمرّة (عن شعور)
 و (ادراك جميع) ما في العالم من (الموجودات) بل عن العالم
 ايضا فناء في الظاهر والباطن (حتى) يغني (عن نفسه) فلا
 يشهد لها الا عدما محضا ومجرد اعتبار الوجود كشهوده سائر
 الموجودات كذلك (بحيث لم يبق في نظره) البصرى والفكرى
 (الا وجود الحق سبحانه وتعالى) فيفني حتى عن ارادته الفناء
 وعن شعوره أنه فان وهو فناء الفناء المفسر بالبقاء الذى هو
 عبارة عن شهودك ان الله بكل شيء محيط وقد أنكر بعض
 المحجوبين على القوم في قولهم فلان في فناء الفناء وفلان فان
 فيقول كيف يفنى وطول ظله كذا وكذا ذراعا ويا كل كل

يوم أرتالا من الخبز فيضحك عليهم فلا تفعل ذلك فهلك
(وهذا) الذي شرحناه (معنى فناء العبد في الله تعالى وهو)
اي هذا الحال والمقام (ثمرة) المواظبة على (الفرائض) ولا
تحصل هذه الثمرة ولا ثمرة النوافل الا بنية التقرب اليه تعالى
كما اشار اليه الحديث السابق لا بنية كونه عابداً ناسكاً وهو
في لسان القوم من يطالب الاجرة على عمله فقولهم عابدناك
ذم كقول العرب انت الطاعم الكاسي (و) اعلموا ايضاً
(ان) العلم (من) القائين بوحدة الوجود (منحصر
بالاستقراء في ثلاثة أقسام فمنهم) من يعلم ان الحق سبحانه
وتعالى حقيقة جميع الموجودات وباطنها علماً (يتقنيا لا ذوقياً
وشهودياً وعلم اليقين وهو ما أعطاه الدليل للنظر فيه) (ولكنه)
مع هذا العلم اليقيني (لا يشاهد الحق سبحانه وتعالى في الخلق)
لاقتصاره على مجرد الدليل ولم ينكشف له النطاء فهو معدود
من عامة اهل الطريق وهو مقام الفرق (ومنهم من يشاهد
الحق) تعالى (في الخلق) الا انه يكون (شهوداً حالياً)
ذوقياً (بالقلب و) البصيرة فشهوده هذا يقال له عين اليقين

(وهذه المرتبة) الثانية (اولى) من الاولى لكونها ناشئة
عن كشف وشهود (واعلى من المرتبة الاولى) وارفع درجة
ورتبة لان ما تعطيه الاولى علم اليقين وما تعطيه الثانية عين
اليقين كما عرفت وشتان ما بينهما (ومنهم) من (يشاهده)
(في الخلق) (يشاهد أيضاً) الخلق في الحق بحيث لا يكون
احدهما (اي الشهودين) مانعاً وحاجباً عن الآخر بل يشاهد
الشهودين معاً (فهذه المرتبة الاخيرة اولى من) تبتك (المرتبتين
السابقتين) لان ما لها وحاصلها شهود بالحق بلا خلق ولا نها
مرتبة الكمال لان شهود الثلاثة شهود الحق في الخلق من
من غير عكس فهو على النقصان واذا ثبت ازدياد علوها على
الثانية كان بالنسبة للاولى بالضرورة وكيف لا تكون اولى
(و) هي (مقام الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (ومقام
الاقطاب) الحاصل لهم بسبب متابعتهم للانبياء فأشرف التابع
من شرف متبوعه والاقطاب جمع قطب وهو الغوث وهو
عبارة عن الواخذ الذي هو موضع نظر الله تعالى من العالم
في كل زمان (واعلم) انك ان اردت ان تحصل هذا الشهود

فاتبع الشريعة اولا قولا وفعلًا واعتقادًا والطريقة ثانيًا (اذ ان من المحال) شرعًا وعقلًا (ان تحصل المرتبة المتوسطة من تلك المراتب الثلاث) التي تقدمت لاحد (ممن خالف الشريعة) وتمدى حدودها (و) خالف (الطريقة) وقطع علائقها وبنيودها (فضلا عن) تحصيل (المرتبة الاخيرة التي هي اعلى مما سواها) من الرتبتين السابقتين وعدم تحصيل ذلك لهذه المرتبة ثابت بالبديهة او بالقياس الجلي (و) اعلوا ايضا (ان جميع الموجودات) الكونية التي ظهرت بذر نور الوجود عليها (من حيث الوجود) هي (عين الحق سبحانه وتعالى) اذ الوجود كما مر واحد وهو من حيث هو هو محمول على الموجودات المضافة لصدق قولنا هذا الوجود وكل ما هو محمول على شيء لا بد ان يكون بينه وبين موضوعه ما به الاتحاد وما به الامتياز وليس ما به الاتحاد هنا سوى نفس الوجود وما به الامتياز سوى نفس الهذية فتعين ان يكون الوجود من حيث هو هو عين الموجودات المضافة والالم يكن وجودا ضرورة وانه لا يتحقق شيء في العقل ولا في

الخارج الا به فهو محيط بجميعها بذاته وقوام الاشياء به اذ لو لم يكن لم يكن شيء مذكورا لا في العقل ولا في الخارج فهو مقومها وهو الذي يتجلى في مراتبه ويظهر بصورها وحقائقها في العلم والعين فيسمي بالماهية والاعيان الثابتة فهو عينها (ولكنها من حيث التعين) الخارجي (غير الحق سبحانه وتعالى) انما به الامتيان غير ما به الاتحاد (والغيرية اعتبارية) لاحقية اذ هي انما تكون بين وجودين ولا وجود غيره فالغيرية باعتبار الهذية والتشكلات الخارجية (واما من حيث الحقيقة) كما تقدم (فالكل هو الحق سبحانه وتعالى) وما عداه تعيناته العدمية ومفروضاته الوهمية كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما كان عليه ولهذا يقال انه احد بالذات كل بالاسماء (ومثاله) اى مثال ذلك (الجباب) وهي اجزاء مائة تملو سطح الماء بسبب ما ينغرس فيه بقصر او غيره من جنسه او غيره فتخالطها اجزاء هوائية تنبسط الاجزاء المائية على سطحها ولما كان الهواء كريا كان الظاهر على هيئة نصف كرة وهي المبر عنها بالفقايع وتتصور في المائع أيضاً من

غيره في التمين الظاهر هي غير الماء في الحقيقة عينه لما قررنا
(و) كذلك (الموج) وهو ما تحبك من الماء بسبب جرى
الهواء على سطحه في التمين الظاهري موج وفي الحقيقة ماء
رفعه الهواء (و) كذلك (الحاج) وهو ماء أثر فيه سورة
كرة الزمهرير حتى أخرجه عن طبعه وكيفيته الى غير كيفيته
وكذلك الجمد فانه ماء ايضاً أثر فيه سورة البرد وكذلك البرد
ايضاً (فان كلهن من حيث الحقيقة عين الماء ومن حيث
التمين) الظاهري (غير الماء) لما قدمنا لجميع تلك الصور
الظاهرة اعتبارات وتصاوير لا حقيقة لها سوى الماء (و)
كذلك (السراب فانه) ايضاً (من حيث الحقيقة عين الهواء
ومن حيث التمين غير الهواء) والاولي في هذا وما قبله
الاكتفاء بالضمير اختصاراً (و) ذلك (لان السراب) وكذلك
الآل (في الحقيقة) والواقع (هواء ظهر بصورة الماء) بسبب
انعكاس الشعاع البصري من الافق الى سطح الارض للناظر
من بعد فيحسبه ماء وليس كذلك فكذلك من ران على
قلوبهم الاعمال الفاسدة من الكبر والانانية واسنادهم الافعال

الى قوة نفوسهم جهلا بحقيقة الامر وذهولا عن قوله تعالى
وما رميت الاية فتكون لهم هذه الحالة حجابا فيشهدون مجرد
التساوير والتمينات المسميات بالموجودات واما ذكر المراد من
كون الوجود واحداً وانه هو الحق وانه من حيث هو هو
غير الوجودى الخارجى الذهني اذ كل منهما نوع من انواعه
فهو من حيث هو هو لا بشرط شيء غير مقيد بالاطلاق
والتقيد ولا هو كلى ولا جزئى ولا عام ولا خاص ولا واحد
بالوحدة الزائدة على ذاته ولا كثير بل يلزمه هذه الاشياء
بحسب مراتبه ومقاماته المنبها عليها بقوله تعالى رفيع الدرجات
ذو العرش فيصير مطلقا ومقيدا وكليا وجزئيا وعاما وخصا
وواحدا وكثيرا من غير حصول التغير في ذاته وحقيقته اراد
ان يثبت وحدة الوجود بالدليل فقال (والدلائل) جمع دليل
وهو ما يلزم من العلم به العلم بشيء آخر او الظن بشيء او من
الظن به الظن بشيء آخر الدلالة تلك الدلائل (على وحدة
الوجود كثيرة) عقلا ونقلا اما الدلائل العقاية فقد مر بعضها
واما النقلية فاستمدادها من الكتاب والسنة واجماع اهل الله

(اما) التي (من القرآن) فكثيرة منها (قوله تعالى والله المشرق
والمغرب) وما فيهما فهما وما فيهما تميّناته (فإنيما تولوا) اي
توجهوا وجوهكم أو قلوبكم الى اي حجة شئتم (فثم) وهناك
(وجه الله) اي ذاته وما عداه عدم معتبر قوره وصوره لان
ذلك العدم هو نفس وجه الله بل مظهر ذاته كما عرفت وقوله
تعالى (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) قرب علم لا مكان
اذ لا مكان له فين انه اقرب الى الانسان من العرق الذي في
عنقه الذي هو سبب حياته لحياته في نفس الامر به وقال
تعالى (وهو معكم) معية علم (اينما كنتم) في بر أو بحر اذ
انتم تصويره وتقديره الذي ظهر بكم بحسب حبه اظهار
آياته ورفع اعلامه وراياته فتكثر بحسب الصور وهو على
وحدته الحقيقية وكمالاته الرضوية وقوله تعالى فلولا اذا بلغت
الحلقوم واتم حينئذ تنظرون (ونحن اقرب اليه) اي الى
الذي بلغت روحه الحلقوم (منكم ولكن لا تبصرون) قربنا
اليه بعين بصيرتكم لاشتغالكم بالصور والاشكال العدمية الفانية
عنا وما ذلك الا لكون وجوده به ولا بغيره وقال تعالى

(ان الذين يبایعونك) يا محمد وهم اصحاب السمرة على اظهار
 الملة المحمدية (انما يبایعون الله) اى ما يبایعون الا الله اذ انت
 مظهر له . ظهر بك . وطلب منهم المبايعة وهم مظهر له أيضاً
 فـ (يد الله) التي مدت اليهم بالبيعة وان كانت من حيث الصورة
 العدمية هي يدك . ولكنها في الحقيقة مظهر له لا يده اذ لا
 جارحة له بل المراد بها الغاية وهي هنا القدرة اى قدرة الله
 التي ظهر بها وانكشف بيدك بها (فوق ايديهم) وقدامتحتني
 الوارد الشيطاني بقوله اذا كان الامر كما ذكرت اتحد المبايع
 والمبايع فقلت اما من حيث الوجود فنعم وأما من حيث التعين
 فلا فقال من حيث الوجود وما فائدة المبايعة قلت ان الله تعالى
 يقدر ثم يفعل بحسب مشيئته وقد قدر ازلا اظهار ملة نبيه
 بمبايعة هذه الصور بعضها من بعض وان كان في الحقيقة هو
 الظاهر بها فقال اذا كان كذلك فلم لم يقدر الاظهار بغير هذه
 الكيفية اذ يمكنه ذلك فقلت لا يسر عما يفعل فانه قطع وقال تعالى (هو
 الاول والاخر والظاهر والباطن) لرجوع كل ما يظهر في
 الشهادة وبطن في الغيب اليه فالاشياء كلها تصاويره وتقديره

(وهو بكل شيء عليم) لاحاطته بالاشياء لذاته وحصول العلم لكل عالم انما هو بواسطة فهو اولى بذلك بل هو الذي يلزمه جميع الكمالات وبه يقوم كل من الصفات كالحياة والعلم والقدرة وغيرها فهو الحي العالم المرید القادر السميع البصير بذاته لا بواسطة شيء اذ به يلحق الاشياء تحقيق كمالاتها وقال تعالى (وفي انفسكم افلا تبصرون) بعين البصيرة وقال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فاستدلنا ببناء عليه وقال تعالى (واذا سئلك عبادي عني) لجهلهم كنهي (فاني قريب) لكوني الواحد الظاهر باشكالهم التي صورتها وقدرتها وقال تعالى مخاطبا لنبيه صلى الله عليه وسلم يوم غزوة بدر (وما رميت اذ رميت) انت الحصا في وجه العدو وبذلك التي هي تقديرنا وتصويرنا (ولكن الله رمى) بقوة وجوده الواحد فلا قوة الا له وقال تعالى (وكان الله بكل شيء محيطاً) احاطة علم وتقدير وتصوير (الي غير ذلك من الآيات) الدالة على وحدته تعالى (واما من السنة فقوله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها العرب) وروى قالها قائل

« وروي قالها شاعر » (كلمة لييد) على وزن زيد شاعر
معروف واطلاق الكلمة على البيت مجاز من اطلاق الجزء
وارادة الكل لكون الكلمة هي الركن الاعظم حيث
يتركب البيت منها كتسميتهم ربيعة القوم عينا وتسمية السماع
لكل حديث اذا (الا كل شيء ما خلا الله باطل) تمامه
« وكل نعيم لا محالة زائل » اى كل شيء هالك الا وجهه حتى
الجنة والنار يهلكان ثم يعودان وقت الجزاء عند قيام القيمة
الكبرى بعد قوله لمن الملك اليوم فالكل محض تصوير ليس
له وجود وانما الوجود هو الحق سبحانه وتعالى (وقوله صلى
الله عليه وسلم ان احدمكم اذا قام الى الصلوة) فرضا او نفلا
(فانما يناجي) ويكلم (ربه) في قرائته ودعائه الا انه يكلم نفسه
وان كان هو مقتضى الظاهر اذ لا يرى احداً يخاطبه (فان ربه
بينه وبين القبلة) لا جهة لله تعالى فلا توهم من البينية بل هو
كناية عن الوجود الظاهر بتقدير الانسان وتصويره وتقدير
القبلة وتصويرها وكذا بتقدير الصلوة أيضاً فاذا توجه الى
القبلة توجه الى الوجود الظاهر بتصويره لها (وقوله صلى

الله عليه وسلم) حكاية (عن الله تعالى ولا يزال عبدي
 يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي
 يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله
 التي يمشي بها) هذا جزء حديث مر ذكره متنا واسنادا
 وقوله لا يزال اشارة الى نية الدوام على محض الطاعة وقوله
 عبدي اشارة الى انه لا يكون كذلك الا اذا كان قائماً
 بصفة العبودية (وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول
 يا ابن آدم مرضت فلم تعدني وجمت فلم تطعني الى آخره)
 والذي رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان الله
 تعالى يقول مرضت فلم تعدني قال يا رب وكيف اعودك
 وانت رب العالمين قال اما علمت عبدي فلانا مرض فلم تعده
 اما علمت انك لو عدته وجدت ذلك عندي يا ابن آدم
 استطعتك فلم تطعني قال يا رب وكيف اطعمك وانت رب العالمين
 قال اما علمت انه استطعتك عبدي فلان فلم تطعمه اما علمت
 لو اطعمته وجدت ذلك عندي الى آخره فانه تعالى ما نزل
 نفسه منزلة عبده الا لعله انه الوجود الواحد الذي ظهر

بذلك العبد وغيره من المخلوقات وما عداه تقدير وتصوير لا وجود له الا به (وروى الترمذى) ابو عيسى في السنن عن ابي هريرة رضي الله عنه (في حديث طويل) اقتصر المصنف منه على محل الشاهد وهو (والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم من التدي بجبل الى الارض السفلى لم يبط) ذلك الجبل (على الله تعالى) اى على تقدير الله وتصويره الموجود بوجوده فلا موجود الا واحد وكما انه ظاهر في السموات والارض بما قدر وصور من الاعدام كذلك هو ظاهر تحت الارضين السبع اذ لا في السكون موجود الا وهو ظاهر به (ثم) بعد ان ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الكلام الاول (قرأ عليه الصلاة والسلام) شاهدا لما قال (هو الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم) قدر معناه (الى غير ذلك) الذى ذكرناه (من الاحاديث) جمع حديث وهو في العرف ما كان عن النبي صلى الله عليه وسلم (الصحيحة) الغير الفاسدة الموضوعات فيشتمل الصحيح لذاته ولغيره والحسن لذاته ولغيره بجميع انواعها من مشهور ومستفيض وعزيز وغريب

ويشمل المتواتر أيضاً (واما) الاجماع فدلّت عليه (اقوال
 العارفين) بالله (الدالة) تلك الاقوال على اجماعهم (على)
 القول بوحدة (الوجود) واما (فكثيرة بحيث لا تأتي و)
 لا تحصل (في العدد) صيغة من صيغ العدد (و) كذا لا
 تحصل (بالحصـر) والحد لا اختلاف النـاظـها فلا يمكن ان
 يحصرها حتى يدل عليها مطابقة أو تضمنا أو التزاماً نعم لها
 جهة وحدة (ولذا) لـحـصـر حـدهـا وحـصـر هـا (لم اذكرها) في
 هذه المجالة (وان شئت) وارتد الاطلاع على بعضها أو
 كلها (فعليك بالمطالعة) اي ألزم النظر والتأمل (في) بعض
 (نسخهم) أو كلها فان طالعتها (تجدد) ما ذكرناه لك (ان
 شاء الله تعالى) رشادك وكشف ما ران على قلبك وهو
 يتولي هداك

(و) اعلم أيها الطالب لما طلبنا (ان أردت الوصول الى
 الله تعالى) باعتبار المرتبة الوحدة والا فقد تقدم انه لا يمكن
 الوصول اليه باعتبار الاحدية فطريق ذلك الصبر المفسر بحبس
 النفس على الطاعات اذ هو أول المقامات السلوكية بعد التوبة

وهو معنى قوله (فالزم) انت (متابعة) أحوال (النبي صلى الله عليه وسلم أولاً) قبل شروئك في هذا المقام اذ من سلك بلا شريعة كان سيره عبثاً وان يكون اتباعك النبي صلى الله عليه وسلم (قولاً) بأن لا تنطق الا بما شرع (وفعلًا) بأن لا تفعل الا ما شرع وان يكون ذلك (ظاهراً وباطناً) عملاً واعتقاداً (ثم) بعد حصولك على الصبر (افعل) مصاحباً له (مراقبة) وملاحظة (وحدة الوجود) التي قدمنا ذكرها (التي هي عين) وحقيقة (معنى الكلمة الطيبة) أعني لا اله الا الله ولم نزل ذاكر الله على هذه الكيفية حتى ينتقل الذكر من لسانك الى قلبك ولكن بشرط أن لا تكون أسير شي فتنور باطنك بحكم وأشرقت الارض بنور ربها فتحصل لك التجليات الصفائية والاسماء لأنه تعالى قال أنا جالس من ذكرني والجائس لا بد ان يكون مشهوداً فالذكر بهذه الكيفية أفضل من الغزو والشهادة في سبيل الله تعالى لان ثوابها حصول الجنة وثوابه المشاهدة والرؤية وهي أفضل من حصول الجنة ولذلك كانت الرؤية بعد حصولها والله أعلم

ثم اعلم ان ذكرك هذا لا يشترط فيه شيء مما يشترط في غيره من العبادات بل هو (من غير اشتراط الوضوء) المشتمل على الفروض الستة أعني النية فغسل الوجه فاليدين فمسح الرأس فغسل الرجلين ومن غير اشتراط الطهارة عن حدث اكبر أيضا لرفع الحرج عنك اذ كل حرج حجاب (ولكن ان وجد) منك (فهو أولى) وأفضل لان المداومة عايه استحبها العلماء (و) كذا (لا) يشترط لذكرك هذا (تخصيص وقت دون وقت) كليلة الجمعة ويوم كذا مثلاً أو ساعة كذا أو وقت كذا (و) كذا (من غير ملاحظة النفس) بفتح السين المهملة أي نفسك (دخولا وخروجاً) فانها حجاب أيضا (في) حال (المراقبة) ولا تعيني بما قاله جمع من اشتراط تلك (و) كذا (لا) يشترط (ملاحظة حروف السكامة الطيبة) من تجويد واعراب لانها حجاب أيضا (بل لا تلاحظ) أنت في ذكرك (الا المعنى فقط) بأن تقصد لا موجود بذاته الا هو كما قدمناه لك وذلك (في كل حال) من أحوالك حال ذكرك لافرق في ذلك بين ان تكون (قائماً أو قاعداً) مقعياً أو مربعا

أو متوركا أو مفترشاً أو مستوفزاً (أو ماشياً) بأي نوع كان ولا فرق بين ان تكون (متحركا أو ساكناً شارباً أو آكلاً) أو صائماً ومتحرقاً أو غير متحرق (واعلم ان طريقة المراقبة) المذكورة (ان تنفى) انت (انيتك أولاً) قبل شروعك فيها ثم لم تزل مصاحباً لنفى هذه الانية في مدة ذكرك هذا (والآنية) بفتح الهمزة وتشديد النون والياء التحتية هي (عبارة من ان تكون وباطنك غير الحق سبحانه وتعالى ولا تنفى) في قولك لا اله (الا هذه الانية) وقد مر لك طريق نفىها (وهو) أي نفىك لها (عين معنى لا اله) اذ لو لاحظت أن غيره موجود بوجوده الذاتي ليس موجوداً بوجوده تعالى لزم قدمه ثم لزم كونه الهاً كما صرفتمظان (ثم) بعد نفىك هذا (انبت) انت (الحق سبحانه وتعالى) أي وجوده (في باطنك) وقوله (ثانياً) تأكيد معنى ثم المفيدة للتمقيب والتراخي (وهو) أي هذا الاثبات (عين معنى الا الله فان قلت) قد تقدم ان الوجود واحد وما عداه مجرد اعتبار (فاذا كان الوجود واحداً أو غيره ليس بوجود نفسه فاي شيء تنفى) بقولك لا اله (وأي شيء ثبت) بقولك لا اله

مع انه ثابت بنفسه واحد بنفسه غير محتاج الى اثباتك الموهوم وجود غيره وان كانت السالبة صادقة بعدم الموضوع (قلت) انما أنفى (وهم الغيرية) الطارئ على النفوس البشرية وهم الاثينية فلا يتوهم أنه اثنان وهذا الوهم (نشأ للخلق) من جهة احتجابهم بغيره وشهودهم ووجودهم الحادث (وهذا الوهم الباطل) في نفس الامر (فعليك) اسم فعل معناه الزم (ان تنفى هذا الوهم أولا) قبل الشروع في الاثبات حتى تتسلب من مقتضى البشرية (ثم تثبت الحق سبحانه وتعالى ثانياً ثم) اعلم يا أيها الطالب (اذا) شرعت في المراقبة والذكر (وغلب عليك الحال) وذلك (بفضل الله تعالى) بمجاهدتك (لا يقدر على نفي انيتك الوهمية بل لم يبين فيك) حينئذ (الا اثبات الحق سبحانه وتعالى رزقنا الله واياكم هذا المقام بحرمه النبي صلى الله عليه وسلم) وذلك لان العارف لاهمة له وقد قيل لا حركة لعارف وقد قيل على قدر المعرفة بطلان الهمة وقيل العارف على المكانة تام المعرفة ناقص الهمة وهذا آخر ما تيسر والحمد لله

هذا شرح الصلوات المشيشية للفاضل الكامل
والفاصل بين الحق والباطل ابي الخير الشيخ
عبدالرحمن ابن العلامة الا واحد والفاهامة
المفرد الشيخ عبد الله الشهير
بالسويدي العباسي
البغدادي عليه
الرحمة

﴿ قال العبد الجاني الفقير الى مولاه ﴾

﴿ عبد الرحمن بن عبد الله السويدي ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمد مقيم في فرق العبودية . سالك في
ميادين الاحدية الجمعية . واشكره شكر مستزيد اثار فيضه .
مستعد لقبول رحمته . النازلة من سمائه على ارضه . لا اله الا هو
اللطيف الخبير والصلاة والسلام من حضرت الرحوت . على
خير الانام المبعوث المنعوت . كلمته الجامعة لمزايا الحكم .
وقدرته النافعة لكل خطب ملم . وعلى آله وصحبه وتابعه .
ومحبه من حملة نعرش شرعه . ونقطة اصله وفرعه . وعلى وعلى
والدى ومشايخي ومن سألني الدعاء له بخير آمين .

(أما بعد) فقد ورد الوارد الرحماني . وخطر الخاطر
الروحاني . فنفت في روح والدي التحرير . ومرشدي
الشيخ الكبير . اعني به الشيخ عبد الله ابن الحسين بن
مرعي بن ناصر الدين الشهير بالسويدي العباسي بامرہ اياي
بشرح الصلوة المنسوبة الى العالم الكبير والمحقق الشهير الشيخ
عبد السلام بن يشيش ويقال . شيش بالميم اوله بدل الياء
الموحدة فامتثل وامر وامتثل لما حرر . معللاً بازاء باب السلوك
لم يزالوا يتداولون هذه الصلوات ورداً في الخلوات والجلوات
لما يشاهد من تأثيرها العجيب . وانتاجها كل فتح غريب .
ولما كان الذكر من حيث هو لم يكن منتجاً اصلاً سمعاً
وعقلاً بدون تدبر معانيه في الجملة اراد مني ان اكون الواسطة
في كشف معانيها على القاصي والداني ورفع الحجاب عن
وجوه خرائد خدورها الفواني . فاقبلت مستعداً . وتوجهت
مستعداً . وشرعت في المقصود . بعون الملك المعبود . فاقول
وبالله التوفيق .

قوله (اللهم) لا يقال كان الالقي تصديره بالبسملة

ثم الحمدلة لان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم دعاء
 بخير ومسئلة وكل دعاء يسن فيه ذلك حتى ان مذهب
 الشافعية سن الاتيان باكمل صيغة من صيغ الحمد امام دعاء
 الداعي لان الله تعالى علمنا كيف نسئله بقوله الحمد لله رب
 العالمين وان الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم امر مهم به شرعاً
 وكل أمر كذلك يسن تصديره بالبسملة أو الحمدلة أو ذكر
 الله تعالى على اختلاف الروايات لحديث كل أمر ذي بال آه
 فالسلف والخلف على الجمع بين البسملة والحمدلة جمعاً بين
 الروايات لانا نقول اما الصغرى من الدليل الاول فمسئلة
 ولكن لا نسلم عموم كبراه بل نلتزمها فيما عدا الصلوة اذ لم
 يرد ذلك من احد من السلف فصار منهم اجماعاً على ترك
 ذلك والاجماع وان لم يكن نسخاً فهو دليله وصغرى الدليل
 الثاني مسئلة أيضاً ولا نسلم عموم كبراه أيضاً بل الحديث
 مخصوص بما لم ترد البدائة بغير ذلك كالصلوة الفعلية فانه ورد
 فيها البدائة بالتكبير مع انها امر ذو بال والجواب بان البدائة
 بالبسملة والحمدلة لحصول البركة والصلوة عليه صلى الله عليه

وسلم بركة في نفسها مدفوع بانها من مقولة التشكيك
والكامل يقبل الكمال على ان الايراد ما عدا متابعة السلف
والخلف مندفع على رواية بذكر الله وما اجبتا به عن ترك
البسملة هو جواب عن الحمدلة على ان الحمد عند القوم اظهار
الصفات الكمالية وذلك لا يقتضى التلفظ بمادة الحمد واصاله يا
الله حذف حرف النداء وعوض عنه الميم في الاخر ولذا لم يجمع
بينهما وانما حذف اهتماما بتقديم اسمه العلم تعالى وعوض عنه
لعدم ما يدل عنه فيتوهم الاخبار وهو مستغن عن التعريف كما
ذكرته في كشف الحجب وما ذكر من كونه اسم للذات
الواجب الوجود بالذات في بيان للموضوع له مبتدا لا تعريف لا
يقال المراد بيان الموضوع هو التعريف خبره وبالعكس فلا معنى
لتخصيص بيان الموضوع ونفى التعريف مع ان المال واحد لانا
نقول التعريف ما يراد منه كشف الماهية عما هي عليه او تخصيصها
عما عداه ببعض خواصها الخارجية أو الذاتية وما يراد منه بيان
الموضوع لا يراد منه ذلك فافترق الا ترى ان قولك زيد
موضوع للذات المشخصة لا يصح ان يكون تعريفا لما سمي له

من ذات مخصوصة لعدم ما نعتته فكذلك الاسم الشريف ومن
قال بانه تعريف لزمه القول بانه كلى ثم لزمه الاحتياج الى الدليل
الخارجي القاطع عرق الشركة مع ان الشركة امر وهمي نشأ
للعقل الطبيعي باحتجابه عما وراء طوره بالكدورات البشرية
قالوا قف معه لم يأت بالتوحيد الكامل فقولنا ليس تعريفنا انما
هو لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فافهم والله
يتولى هداك وانما اشتاله نادى به دون غيره من سائر اسمائه
لا عليها وعلى سائر صفات الكمال التابعة للوجوب الذاتى
بحيث تفهم منه بمجرد اطلاقه ولذا صح حمله عليها وكان هو
اسم الله الاعظم عند المحققين من أهل الرسوم ثم اعلم ان
اسم الكريم مشتق من له على الانسب من وجوه كثيرة
مذكورة في المبسوطات لتحير الناس في كنه ذاته تعالى وذلك
لان مرتبتها الاحدية وحقيقتها العماء المفسر في الحديث بما
تحتته هواء وفوقه هواء اي ما تحتته نسبه وما فوقه نسبه وباعتبارها
سمى بالاحدية وقد سماها بعضهم بالظلمة وبعضهم بمجهول
النعت وبعضهم بمنقطع الاشارات ولهذا المقام تحقيق محله كتابي

المسمى بكشف الحجب فمن لم يقف في الحيرة لم يعرفه فيها
تَحَقُّقُ الْوَارِثُونَ وَالْيَهَاءُ عَمَلُ السَّالِكِينَ وَعَلَيْهَا عَكْفُ الْعَابِدِينَ
وَبِهَا نَطَقَ الصَّدِيقُونَ وَهِيَ مَبْعَثُ الْمُرْسَلِينَ وَسَرَاتِقُ هَمِّ النَّبِيِّينَ
فَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ حَارَفَ مِنْ حَارِ وَحْدٍ وَمَنْ وَجَدَ وَجْدَ مَنْ وَجَدَ فِي
وَمَنْ فِي بَقِيٍّ فَالْعِزُّ عَيْنُ الْإِدْرَاكِ فَافْهَمِ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى هَذَا
(صَلِّ) مِنَ الصَّلَاةِ وَهِيَ فِي الْأَصْلِ الدُّعَاءُ كَصَلِّ عَلَيْهِمْ أَيِ
ادْعَ لَهُمْ بِاتِّفَاقِ الْمَفْسَرِينَ وَكَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ
أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ أَيِ فَلْيَدْعُ عِنْدَ أَكْثَرِ
الْمَفْسَرِينَ وَهِيَ مِنَ اللَّهِ ثَنَاءٌ عَلَيْهِ عِنْدَ مَلَائِكَتِهِ وَتَعْظِيمُهُ كَمَا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ وَذَهَبَ إِلَيْهِ
كَثِيرُونَ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ فَمَعْنَى اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا ذَكَرَهُ
الْحَلَمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ عَظِّمِهِ فِي الدُّنْيَا بِأَعْلَاءِ
ذِكْرِهِ وَآظْهَارِ دِينِهِ وَابْقَاءِ شَرِيعَتِهِ وَفِي الْآخِرَةِ بِتَشْفِيعِهِ
فِي أَمْتِهِ وَاجْزَالِ أَجْرِهِ وَثُبُوتِهِ وَابْدَاءِ فَضْلِهِ لِلأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ بِالْمَقَامِ الْمَحْمُودِ وَتَقَدُّمِهِ عَلَى كَافَّةِ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ
انْتَهَى وَمَا ذَكَرَهُ هَذَا الْإِمَامُ هُوَ الْمُرَادُ مِنْ تَعْظِيمِهِ تَفْصِيلًا

ولا يشترط في الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم قصد هذا التفصيل بل يكفي الاجمال وهو اللهم عظم ولا ينافي كونها للتعظيم عطف الآل والاصحاب عليه لان تعظيم كل بحسب ما يليق به كما نص على ذلك الشهاب أحمد بن حجر في كتابه الدر المنضود في الصلوة على ذى المقام المحمود وقيل رحمته وذهب اليه جماعة الى أن الاول أولى لكثرة القدح في الثاني دونه وان أجيب عنه باجوبة هي مبسوطة في الوسائل الى شرح الدلائل للوالد حفظه الله تعالى وقيل مغفرته وعليه جماعة أيضا « تنبيه » كره الامام النووي افراد الصلوة عن السلام مستدلا بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فاما أن نلتزم عدم الكراهة كما نقل السخاوي عن شيخه التنخير فيها أو نجيب بما هو أجاب في القول البدع في الصلوة على الشفيع ما مصدره نعم يكره أن يفرد الصلوة ولا يعلم أصلا أما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلا انتهى (على من منه انشقت الاسرار) اطلاق اسم المبهم كالموصول ههنا سائغ شائع بالاتفاق فيما عدا اطلاقه عليه تعالى فقيه خلاف

الا الجواز وفائدته تنويه شأن المطلق عليه ورفعة رتبة وهو
 معرف بالصلة فيتضح المطلق عليه اذا كانت الصلة نصاً فيه
 حقيقة أو دعاء ولا شك أنها هنا نص فيه صلى الله عليه
 وسلم حقيقة ولذا قدم المعلوم الظرف على عامله المفيد
 للحصر والانشقاق أخذ شيء من شيء والاسرار جمع سر وهو
 لغة خلاف الجهر واصطلاحاً المراد به هنا ما غاب من الاسماء
 والصفات في الشأن المخصوص بالذات ولا شك أنها منشقة
 من حقيقته صلى الله عليه وسلم اذ حقيقته صلى الله عليه وسلم
 هو التجلي الاول والتمين الاول الذي هو عبارة عن عامه
 تعالي لكل موجود من ذاته وصفاته ولجميع الموجودات علماً
 فعلياً على وجه الاجمال ولذا سميت بالوحدة لعدم امتياز بعض
 الموجودات فيها عن بعض وايس المراد ان الموجودات ذات
 وجود ضالة في الذات كلا بل بمعنى نشوء ارادة الخلق لهم فهم
 متحدون بها اتحاد قصد وعزيمة اذ لا وجود لاحد حينئذ غير
 كونه معلوماً فعلياً ولذا سميت هذه المراتبة بالعلم المطلق وبالشأن
 الصرف كما سميت بالحقيقة المحمدية فهو صلى الله عليه وسلم

بيت الله المعمور الذي اتخذته لنفسه وجعله ناظما لحقائق أنسه

ينابيع علم الله منه تفجرت

ففي كل جزء منه لله منزل

فهو الاسم الاعظم الجامع للاسماء والنعوت والمستفيض
منه عالما الماكوت والجبروت الجامع لجميع الكليات والجزئيات
فلا كمال للاسماء الا وهو تحت كماله ولا مظهر الا وهو ظاهر
بكاملته وأول ما فاض بالفيض الاقدس من الاعيان عينه الثابتة
وأول ما وجد بالفيض المقدس في الخارج من الاكوان روحه
المقدس كما قال صلى الله عليه وسلم وأول ما خلق الله نوري
الى آخر الحديث وهو مبسوط في كشف الحجب فليراجع
فلما كان صلى الله عليه وسلم أول موجود في التعيين الثاني علم
أنه أول مراد في التعيين الاول والمراد بانشقاق الاسرار بروزها
منه صلى الله عليه وسلم ونجسمها في عوالمها فالكون وما فيه
مأخذ واشتقاقه منه صلى الله عليه وسلم ولما كان مجرد انشقاق
الاسرار محتاجا في بروزه الى ذر نور الوجود عليه ليخرجه
من عالم الاعيان الى عالم الامكان قال رضي الله عنه (وانفلقت

الانوار) للحديث المشار اليه آنفا وقد تفنن في تعبيره رضى الله عنه مرة بالانشقاق ومرة بالانفلاق واستعمل الانشقاق مع الاسرار والانفلاق مع الانوار لمكان المناسبة وها أنا أذكر لك ما فاض علي بنور الاستعداد وخاطب به الوارد الرحماني الفؤاد فاقول

اعلم أن الحقيقة المحمدية مدار الولاية الكبرى وهي قطب الاقطاب لان لكل اسم من الاسماء الالهية صورة في عالمه تعالى مسماة بالماهية والمين الثابتة وأن لكل منها صورة خارجية تسمى بالمظاهر والموجودات العينية وان تلك الاسماء ارباب لتلك المظاهر وهي مربوباتها وقد تعلم مما سبق أن الحقيقة المحمدية صورة الاسم الجامع الالهي وهو ربها ومنه يحصل الفيض والاستعداد على جميع الاسماء فهذه الحقيقة هي رب صور العالم بالرب الظاهر فيها الذي هو رب الارباب لانها هي الظاهرة في تلك المظاهر فبصورتها الخارجية المناسبة لصورة العالم التي هي تنظر الاسم الظاهر ترب صورة العالم وبباطنها ترب باطن العالم لانه صاحب الاسم الاعظم وله الربوبية المطلقة

ولذلك قال تعالى « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله » ولذلك قال صلى الله عليه وسلم خصصت
بفاتحة الكتاب وخواتيم البقرة وهي مصدرة بقوله لك الحمد
لله رب العالمين فجمع جميع عوالم الاجسام والارواح كلها وهذه
الربوبية نماهى من جهة حقيقته لا من جهة بشريته فانه من
تلك الجهة عبد مربوب محتاج الى ربه كما قال صلى الله عليه
وسلم لعائشة رضي الله عنها انما انا عبد آكل كل العبد واشرب
شرب العبد ونبه سبحانه وتعالى باعتبار هذه الجهة بقوله تعالى
قل « انما انا بشر مثلكم يوحى اليّ » وبقوله تعالى وانه لما قام عبد
الله يدعوه فسماه عبد الله تنبيها منه على انه صلى الله عليه وسلم
مظهر هذا الاسم الجامع دون اسم آخر وباعتبار الجهة الاولى
نبه بقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ومن هذا علمت
معنى كون النبي صلى الله عليه وسلم ذا جهتين لا كما يفهم أهل
الرسوم فتنبه ثم اعلم انه لا تصور هذه الربوبية الا باعطاء كل
خى حق حقه وافاضته جميع ما يحتاج اليه العالم وهذا المعنى
لا يمكن الا بالقدرة التامة والصفات الالهية جميعها فله صلى

الله عليه وسلم كل الاسماء يتصرف بها في العالم حسب الاستعداد
 ولما كانت هذه الحقيقة مشتملة على الجهتين الالهية والعبودية
 لا يصح لها ذلك اصالة بل تبعية وهي الخلافة فهي الاحياء
 والامانة واللفظ والقهر والرضى والسخط وجميع الصفات
 حتى يتصرف في العالم وفي نفسها وبشريتها أيضا لانها منه وأما
 بكأوه وضجره وضيق صدره فلا ينافي ما ذكرنا لانه بعض
 مقتضيات ذاته وصفاته وهو من حيث مرتبته لا يغرب عن
 علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ومن حيث بشريته
 كان يقول أنتم أعلم بامور دنياكم وكذلك عجزه صلى الله عليه
 وسلم ومسكنته وجميع ما يلزمه من النقائص الامكانية فن حيث
 البشرية الحاصلة من التقييد والتنزل الى العالم السفلي ليجيط
 بظاهره وبباطنه خواص العالم الظاهر وبباطنه خواص العالم
 الباطن فيصير مجمع البحرين ومظهر العالمين فنزوله أيضا كمال
 له صلى الله عليه وسلم كما أن عروجه صلى الله عليه وسلم الى
 مقامه الاصل كمال له وبهذا الكلام تعلم مغازى الفاظ الشيخ
 جميعها فقد أوضحت لك السبيل والله يتولى هداك (وفيه)

صلى الله عليه وسلم باعتبار حقيقته (ارتقت الحقائق) الالهية
 بالحب الذاتى الى ذروة التجلى والمراتب المكونية من مكان
 العدم الى معادن الظهور والتجلى فهو صلى الله عليه وسلم المعدن
 الاكبر والنور لمن يتبصر (و) فيه أيضا (تنزلات علوم آدم)
 أي معلوماته الدنية الوهبية (فاعجز) بها (الخلائق) كالملائكة
 حين أجابوا بسبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم
 الحكيم وآدم اسم أعجمي كازر مشتق من الادمة بالفتح بمعنى
 الاسرة أو من أديم الارض لما روي أنه تعالى قبض قبضة
 من جميع الارض سهاها وحرماها فخلق منها آدم أو من الادم أو
 من الادمية بالضم بمعنى الالفة كاشتقاق ادريس من الدرس
 ويعقوب من العقب (وله) صلى الله عليه وسلم (تضاءلات الفهوم)
 أي تصاغرت واحتقرت نفسها عن أن تدرك حقيقته والفهوم
 جمع فهم وهو ملكة نورانية يدرك بها الامور المعنوية فاذا لم
 تدركه الفهوم كذلك بالضرورة لم تدركه أصحابها (فلم يدركه منا)
 معاصر الخائفة (سابق) على تجسسه بالحلية البشرية (ولا) يدركه
 أيضا (لاحق) برمته موجود بعده اذ لم يتفق لاحد المروج على

الوجه الاكمل بحيث تظهر فيه جميع المراتب مع أن انبساطها لا
له صلى الله عليه وسلم فادرك صلى الله عليه وسلم حقيقة وعرف
شريعته وطريقته ولذلك كان صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين
اذ مدار الختم على الاكمانية والشئ قبل كماله لا يختم عليه فمقام
النبوة المحمدية هو في مقام الاكمانية في مقام النبوة فهو صلى
الله عليه وسلم الانسان الكامل

« خاتمة » اعلم أن الله سبحانه وتعالى لما تعلق ارادته
بإيجاد الخلق وتقدير الرزق حيث شاء من حيث أسمائه الحسنى
التي لم يبلغها الاحصاء أن يرى أعيانها في كون جامع يحصر
الامر لكونه متصفا بالوجود ويظهر به سره اليه فان رؤيته
التي نفسه بنفسه ليست مثل رؤيته في أمر آخر يكون كالمرآة
فانه تظهر له نفسه في صورة يعطيها المحل المنظور فيه مما لم يكن
يظهر له قبل وجود هذا المحل ولا تجايبه له أبرز الحقيقة المحمدية
من الانوار الصمدية في الحضرة الاحدية ثم سلخ منها جميع
العوالم كلها علوها وسفلها فكان وجود العالم كله وجود شبح
مسون لا روح فيه فكان كمرآة غير مجلوة قال الشيخ الاكبر

ومن شأن الحكيم الالهي أنه ما سوى محلا الا ولا بد أن
يقبل روحا الهياً عبر عنه بالنفخ فيه وما هو الا حصول الاستعداد
من تلك الصورة المسواة لقبول الفيض الالهي الذي هو التجلي
الدائم الذي لم يزل ولا يزال ولم يكن الا قابل والقابل لا يكون
الا من فيضه الا قدس فالامر منه ابتداءؤه واليه انتهاءؤه فاقتضى
الامر بجلاء مرآة العالم فكان آدم عين تلك المرآة وروح تلك
الصور فتبين لك أنه صلى الله عليه وسلم الجنس العالي على جميع
الاجناس والاب الا كبر لجميع الموجودات والناس فهو صلى
الله عليه وسلم وان تأخرت طينته فقد عرفت قيمته فهو صلى
الله عليه وسلم خزانة السر وموضع نفوذ الامر فلا ينفذ امر
الا منه ولا ينقل خير الا عنه والله در القائل :

ألا بابي من كان ملكا وسيدا

وآدم بين الماء والطين وافف

فذاك الرسول الابطحي محمد

له في العلي مجد تليد وطارف

أني بزمان السعد في آخر المدى
 وكان له في كل عصر واقف
 أني لا نكسار الدهر يجبر صدعه
 فأننت عليه السن وعوارف
 اذا رام أمراً لا يكون خلافة
 وليس لذاك الامر في الكون صارف

وقد أخبرنا بذلك صلى الله عليه وسلم بما تقدمت الاشارة
 اليه من حديث جابر بقوله صلى الله عليه وسلم أنا أول الانبياء
 خلقا وآخرهم بعثا وقوله صلى الله عليه وسلم وآدم بين الروح
 والجسد حين قالوا يا رسول الله متي وجبت لك النبوة وقوله
 اني عبد الله لخاتم النبيين وان آدم لمنجدل في طينته فان قلت
 صريح هذه الاحاديث يدل على أنه صلى الله عليه وسلم نبي
 قبل نفخ الروح في آدم مع ان استخراج ذرية آدم كان بعد
 نفخ الروح فيه كما يشهد له أكثر الاحاديث

قلت أما من جهة الحقيقة المتقدمة فجواب معلوم مما
 تقدم وأما من جهة العبودية والبشرية فقد أجاب بعضهم بأنه

صلى الله عليه وسلم خص باستخراجه من ظهر آدم قبل نفخ
 الروح فيه فانه صلى الله عليه وسلم هو المقصود من خالق النوع
 الانساني وهو عينه وخلاصته وواسطة عقده واستشكل أيضاً بان
 النبوة وصف لا بد وأن يكون الموصوف بها موجوداً وانما
 يكون بعد بلوغ أربعين سنة فكيف بها قبل تجسم روحه وارساله
 صلى الله عليه وسلم فاجاب الغزالي في كتاب النفخ والتسوية بما
 يطول ذكره مآله الى أن المراد من الخلق فيما تقدم من الاحاديث
 التقدير لا اليجاد فتعبه الامام السبكي بما يطول ذكره أيضاً
 مآله الى أن الموصوف بالنبوة حقيقة صلى الله عليه وسلم فهي
 موجودة قبل آدم كما تقدم وان تأخر جسده الشريف صلى الله
 عليه وسلم ثم قال فقد علم من هذا أن من فسر به علم الله بانه
 سيصير نبياً لم يصل الى هذا المعنى لان علم الله تعالى محيط بجميع
 الاشياء ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت
 ينبئ أن يفهم منه أنه أمر ثابت له في ذلك الوقت ولو كان الراد
 بذلك مجرد العلم بما سيصير في المستقبل لم يكن له خصوصية
 بانه نبي وآدم بين الروح والجسد لان جميع الانبياء يعلم الله

نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم ولاجلها أخبر بهذا الخبر إعلالاً لأمته ليعرفوا قدره عند الله تعالى (ف) إذا كان كذلك حقيقة صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا كان بالضرورة (رياض) عالم (الملوكوت) جمع روضة وريضة وهي من العشب مستنقع الماء لاستراضته فيه في الكلام استعمارة مصرحة والملوكوت فعلوت كرحموت عالم الغيب هو عالم المثالي (زهرة) بفتح الزاي المعجمة وسكون الهاء مصدر زهر السراج والقمر والوجه كمنع تلاً لأى بتلاً (جماله) صلى الله عليه وسلم (موتقة) اسم فاعل أى معجبة من أنق به كفرح أعجبه وكونه من الانق بالتحريك بالفتح وهو السرور فيكون اسم مفعول لا يناسب الرياض لوجود مثاله صلى الله عليه وسلم فيه اذ كل معنى من المعاني وروح من الارواح له صورة مثالية مطابقة لاكمالاته (وحياض) عالم (الجبروت) جمع حوض لمكان يجمع فيه الماء والجبروت فعلوت وهو العالم الاوسط أعني عالم الارواح والنفوس المجردة من الجبر لا نجبار الا عيان الثابتة بالوجود من حضرة الاسماء والصفات وتسمى

هذه الحضرة به أيضاً لهذا المعنى وما فسر به أير طالب المكي الجبروت بالعظمة فمع كونه مخالفاً للجمهور لا يناسب حمل العبارة عليه كما لا يخفى (بفيض) مصدر فاض الماء يفيض فيضاً وفيوضاً بالضم والكسر وفيضوذة وفيضانا كثر حتى سال وإثباته (أنواره) صلى الله عليه وسلم استعارة أيضاً وهي جمع نور بالضم وهو الضوء أيا كان وقيل شعاعه كذا عليه صاحبها الصحاح والقاموس وصحح الزمخشري خلافه فقال الضياء أشد من النور واستدل بقوله تعالى جعل الشمس ضياء والقمر نورا فعليه يكون النور الشعاع نفسه (متدفقة) اسم فاعل من تدفق يتدفق وذلك لوجود روحه صلى الله عليه وسلم قبل كل روح فهو صلى الله عليه وسلم أول مجيب بقوله بلى

« تنبيهات » الأول اعلم أن العالم المثالي هو المرتبة الخامسة من مراتب تنزلات الوجود وهو عبارة عن الأشياء الكونية المركبة من جواهر نورانية شبيهة بالجواهر الجسمانية في كونها محسوسات مقدرات وبالجواهر المجردة العقلية في كونها

نورانية فليست بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل هي أشياء لطيفة غير قابلة للتجزئ ولا التبعض ولا الخرق ولا الالتئام فعالم المثالي برزخ وحد فاصل بين الاجسام المركبة المادية وبين الجواهر المجردة العقلية فهو غيرها ان كل برزخ بين شيئين لا بد أن يكون كذلك الا أن جهتين شبه بكل منهما ما يناسب عالمه ويسمى بذلك اما لاشتماله على صور العالم الجسماني أو لكونه أول مثال صوري لما في الحضرة الالهية من صور الاعيان والحقائق ويسمى بعالم الغيب باعتبار مقاباته لعالم الشهادة وظهوره به ويسمى بالخيال المنفصل تشبيهه له بالخيال المتصل في كونه غير مادي وهو عالم مشتمل على الكرسي والسموات والارضين وما بينهما وقد قال أهل الله ان العالم الحسي بالنسبة اليه كخلة ملقاة في بئراء لا نهاية لها فكل ما هو موجود في العالم الحسي موجود فيه دون العكس وقد أخبر عنه الشيخ الاكبر حين دخله فقال وجدت فيه سفناً تجري على الرمل الي آخر ما ذكر وان عالم الارواح والنفوس المجردة هي المرتبة الرابعة من مراتب تنزلات الوجود

وهي غير الاشياء الكونية المجردة عن المادة البسيطة المهمة في ذاتها فلا تميز ولا تعرف الا بما تحمله من الادراكات والمعارف المنكشفة على ذواتها وعلى أمثالها باعتبار ما تحمله المتوجهة على تدبير الاشياء وحياتها كتوجه الشمس على ما أشرقت عليه واعلم أن هذا التعريف لا ينافي قل الروح من أمر ربي لانه بالعوارض لا بالذاتيات «الثاني» اعلم أن العالم لما كان مأخوذا من العلامة وهي في اللغة ما يعلم به الشيء كان العالم في الاصطلاح ما سواه تعالى وكانت العوالم غير متناهية من هذا الوجه حتي الاشياء المستحقرة عند العوالم كالذباب والبراغيث والبق وغير ذلك ولكن لما كانت الخطرات الالهية السكينة خمسة صارت العوالم السكينة الجامعة لما عداها خمسة أما الخطرات فحضرة الغيب المطلق وعالمها عالم الاعيان الثابتة في الحضرة العامة وفي مقابلتها حضرة الشهادة المطلقة وعالمها عالم الملك وحضرة الغيب المضاف وهي قسمان قسم يكون قريبا من الغيب المطلق وعالمه عالم الارواح أعني عالم العقول والنفوس المجردة وقسم يكون قريبا من الشهادة وعالمه عالم

المثال وحضرة الجامعة للاربعة المذكورة وعالمها عالم الانساني
الجامع لجميع العوالم وما فيها وكل عالم مظهر لآخر فعالم الملك
مظهر عالم الملكوت وهو مظهر لعالم الجبروت وهو مظهر عالم
الاعيان الثابتة وهو مظهر الاسماء الالهية والحضرة الواحدية
وهي مظهر الحضرة الاحدية فان حاك في الصدر ما وجه اقتصار
الشيخ على هذين العالمين مع أنها خمسة كما ذكرت وهو صلى
الله عليه وسلم في كل منها موجود فاقول لما كانت لها مناسبة
الى ما فوقهما والى ما تحتهما الكونيهما حضرة عالمي الغيب المضاف
كَانَ كَأَنَّ السَّكَلِ مذكور لزوماً أو نقول ان النبي صلى الله
عليه وسلم وان كان موجودا في كل منها الا أن وجوده في
هذين العالمين أظهر مشرفا من غيرهما بيان ذلك أن عينه صلى
الله عليه وسلم وان كانت أول معين من الاعيان في الحضرة
العلمية الا أنها كغيرها من الاعيان ما شمت رائحة الوجود
ولم تشم وقد حققنا ذلك في كشف الحجب فايراجع بل الذي
شم رائحة الوجود آثار تلك الاعيان وأحكامها وأما عالم الملك
فالاتحاد صلى الله عليه وسلم معنا في البشرية لم يظهر شرف

ذاته صلى الله عليه وسلم الظهور التام بحيث يشاهد عياناً أنه نور
الكون وظهوره ومعدنه وظهوره ولذا خفي ذلك على العوام
ولأن عالم الملك أعني عالم الشهادة لما كان محل الظهور ومقامه
كان ظهوره صلى الله عليه وسلم فيه أشد من غيره واشد هذا
الظهور ودوامه خفي على غير الخواص هذا السر فلم يكن
ظاهراً في الظاهر أما العالم الانساني فلا حاجة الى ذكره
لظهور أنه صلى الله عليه وسلم أصله ظهوراً تاماً لا لبس فيه ولا
خفاء اذ هو الانسان الكامل صلى الله عليه وسلم والاب
الاكبر كما مر لك وتقرر فلم يسبق الا عالم المثال فانه مشرق
بجماله صلى الله عليه وسلم كما لا يخفى على من خاض ابحار
واقتبس أنواره وعالم الارواح فان روحه صلى الله عليه وسلم
أعدت الارواح للاستعداد وقبول الفيض من الكريم الجواد
وكانت أول محجب كما مر هذا والاولى أن يقال أن مراد الشيخ
عوالم الظهور وهي المثالي والروحي والانساني وترك الآخر
لظهوره ووضوحه ويرشدك الى ذلك تقديمه العالم المثالي على
العالم الروحي مع أن الاول مظهر للثاني لكونه أظهر الثالث

استعمل الرياض مع الماكوت لكونه كما تقرر وجدد دفعة دفعة واحدة نسخة لما في الحضرة العلمية لا يناسبه الانفصال والاتصال والحياض مع الجبروت لكون الارواح متوجهة الى تدبير الهياكل تدبير الشمس للمعادن تناسبها الحياض المتدفقة المنصبة عن كل هيكل ظهر الى يوم القيامة به صلى الله عليه وسلم فهو صلى الله عليه وسلم سر الاكوان ومعدن العوالم على كرور الازمان (ولا شيء) موجود هنا وخارجا (الا وهو به) صلى الله عليه وسلم (منوط) أي متعلق من ناطه علقه وانتاط تعلق كتعلق الجزء بكاه لما تقدم من أن جميع الحقائق والارواح والاجسام تفصيل حقيقته وروحه وجسمه ولانه واسطة بين الفاعل والمنفعل اذ لا مناسبة بيننا وبين الفاعل لكوننا في غاية التعلق البرزخي وهو في غاية التنزه فاجنح في بقاء المنفعلات ووجودها الى واسطة جامعة للجهتين فيستفيض بحجة تنزهه ويفيض بحجة تعلقه فلولا صلى الله عليه وسلم لم يكن شيئا مذكورا (اذ) هو واسطة كما عرفت و (لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط) الذي هو جميع المنفعلات وكما أنه

صلى الله عليه وسلم واسطة في إيجاد المنفعات كذلك هو
 صلى الله عليه وسلم واسطة في إيجاد بشريته كما تقدم فتأمله
 فانه دقيق لا يرشدك اليه الا توفيق (صلوة) مفعول مطلق
 والعامل فيه صل المتقدم (تاليق) هي (ا) جناب قدس (ك)
 وحضائر أنسك كاملة نامية وافية واصلة (من) حضائر
 رحمة (ك البه) صلى الله عليه وسلم (كما هو أهله) ومستحقة
 (اللهم) صل عليه الصلوة التامة فانه صلى الله عليه وسلم أهل
 لها وكيف لا و (انه) صلى الله عليه وسلم (سر) الذي أبرزته
 في التعين الثاني وعينته في التعين الاول (الجامع) للوحدة
 والكثرة من وجه والفاصل بينهما من وجه آخر (الدال) اسم
 فاعل من الدلالة وهي تعيين شيء لا خير بحيث اذا علم الاول
 علم أو ظن الثاني (عليك) من حيث أن حقيقة صلى الله عليه
 وسلم اجمال كل حقيقة فلا دال عليه تعالى الا هو في الحقيقة
 فهو الاسم الاعظم الجامع للأسماء والنعوت صلى الله عليه
 وسلم (وحجابك) الذي ظهرت به واحتجبت عن أن تدرك
 بحقيقته (الاعظم القائم لك بين يديك) كما هو شأن الحجاب،

وبيان الاعظمية اذ جميع الحجب ناشئة عنه ومتفرعة منه «فرع»
كما أن حقيقة صلى الله عليه وسلم حجاب أعظم كذلك هي
دليل دال أقوم فلذلك جمع الشيخ بينهما ولا يقال أنه جمع بين
النقيضين لأن حجابيتهما من جهة حصول الامتياز بها ودلائلها
من جهة أنها أول مظهر له تعالى ولذا قيل بالباء ظهر الوجود
ولذا سمع هاتف يقول لولا الباء لما ين الخلق الحق وتسمي
حقيقته حرف الباء لكونها ثمانية المراتب كما أن الباء ثمانية الالف
في حروف الهجاء وأبي جاد «نبيه» جميع ما سواه تعالى حجاب
لك عنه فلا نهاية على هذا الحجب وأما أنهاؤها إلى اثنين وثلاثين
حجاباً كما فعل بمض المارفين حيث قال الاول حجاب العلم
الثاني حجاب الجلالة والجلوة الثالث حجاب السر الرابع
حجاب الصحو الخامس حجاب الوحدة السادسة حجاب
الاتحاد السابع حجاب توحيد الافعال الثامن حجاب الحضور
مع توحيد الافعال التاسع حجاب الشوق والاشتياق العاشر
حجاب الشاهد الحادي عشر حجاب حفظ الادب الثاني عشر
حجاب الهيبة الثالث عشر حجاب حفظ السر الرابع عشر

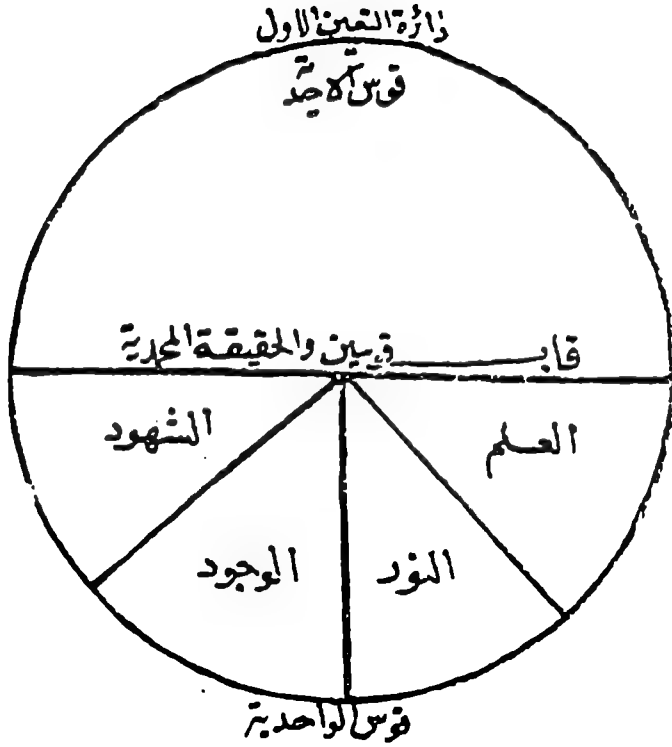
حجاب الرؤية الخامس عشر حجاب البكون السادس عشر
 حجاب السكون السابع عشر حجاب التقاق الثامن عشر حجاب
 الانبعاث التاسع عشر حجاب الفترة العشرون حجاب صلصلة
 الجرس الحادى والعشرون حجاب القرب الثانى والعشرون
 حجاب الرجوع الثالث والعشرون حجاب تقارب الاوصاف
 الرابع والعشرون حجاب المراسلة الخامس والعشرون حجاب
 التكوين السادس والعشرون حجاب الرجوع من البساط
 السابع والعشرون حجاب من ذكر نفسه الثامن والعشرون
 حجاب كتمان المحبة التاسع والعشرون الملل الثلاثون حجاب
 الروح القدسى الحادى والثلاثون حجاب الردود الى عالم
 الحبس وباعتبار هذا المقام قال صلى الله عليه وسلم ما ابتلى أحد
 من الانبياء بمثل ما ابتليت به ومنه غضب موسى وألقى الألواح
 ودعا نوح على قومه الثانى والثلاثون حجاب المخالفة وباعتبار
 هذا المقام قيل

تعصى الاله وأنت تظهر حبه هذا محال في الفعل بديع
 لو كان حبك صادقاً لأطعته ان المحب لمن يحب مطيع

فإنما هي الحجب الكلية المشتعلة على جزئيات لانهاية لها
على انه لم يدع الحصر وان قيل ان السكوت في معرض البيان
يفيده واما حصرها في سبعين حجابا فإنما هو في النسبة
للانفس السبعة اذ لكل نفس عشرة حجب على ما قالوا لامطابقاً
بل بالنسبة للسالك في تغيرات قلبه وصيرورته أنفسا باعتبارات
شيء فانهم ثم اعلم أن الحجاب الذي نحن بصددده يسمى
حجاب السبب اذ الباء في اصطلاحهم السبب المستمار له من
الباء السببية في اللغة (الاهم الحقني) وأدركني (بنسبه) وقرابته
المعنوية الصورية أي اجعلني ممن تبع شرعه وحمل أصله وفرعه
أو قرابته المعنوية الروحية أو الصورية الدينية فإنه صلى الله عليه
وسلم أب المؤمنين كما أن أزواجه أمهاتهم وقد قرأ به في الشواذ
فإن القرابة الطينية فقط الكائنة بحسب الطينية لا تجدى نفما
ولا تثبت للأصل فرعاً لقوله صلى الله عليه وسلم من أبطابه
عمله لم يسرع به نسبه « تنبيه » القرابة اما أن تكون صورة
فقط أو معني فقط أو صورة ومعني فمن صحت نسبته الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ومعني فهو الخليفة والامام

القائم مقامه سواء تقدم زمنه كما كابر الانبياء الماضين أو تأخر
 كالأولياء الكاملين ومن صحت نسبته إليه معني فقط فهو
 ولده الروحي القائم بما تهيأ لقبوله من معناه وبهذا الاعتبار
 قال صلى الله عليه وسلم «سلمان منا» ومن صحت نسبته إليه صورة
 فقط فهو أنما يكون بحسب طينته كالآسادات والشرفاء أو
 بحسب دينه وبنوته كاهل الظاهر من المجتهدين وغيرهم من
 العلماء والصلحاء والعباد وسائر المؤمنين فالقربة المعتبرة التامة
 هي القربة الجامعة للصورة والمعني ثم القربة المعنوية الروحية
 ثم القربة الصورية الدينية ثم القربة الطينية ولا يخفي عليك
 حذف الآخرة بقسميها عند حلى (وحققي) وأثبتني واجماني
 متحققاً (د) ملابسة (حسبه) أي دينه أو شرفه في صالح فعله
 صلى الله عليه وسلم (وعرفني آياه) صلى الله عليه وسلم (معرفة)
 تامة لا يتطرقها جهل ومعرفة مفعول مطلق (اسلم) أنا (د) سبب (ها)
 من (موارد الجهل) أي مشارعه والجهل ضد العلم (وأكرع
 د) سبب (ها من موارد الفضل) والشرف وزيادة المقدار على
 غيري فان معرفته بحقيقته صلى الله عليه وسلم عين معرفته

تعالى اذ لا يمكن لاحد ادراك كنهه ولذا سميت حقيقته صلى
الله عليه وسلم منتهى العابدين ولا يمكن معرفتها والوصول
اليها الا لمن كان على قدمه صلى الله عليه وسلم تابعا له في الظاهر
والباطن فمن طالب معرفتها من غير هذا الوجه فقد ركب متن
عمياء وخطب خطب عشواء « تنبيه » قد كان يحول في الصدور
ان اضع للطالبة شكلا اميز لهم به الحقيقة المحمدية عن الوحدة
ليتهدى عقلم الى ما رسم القوم ويتبين لهم كون الحقيقة المحمدية
حجاباً أعظم وسائر الحجب مندرجة في بطونها اندراج المفصل
في الجمل والعدد الكثير في الواحد الممدى والنخلة في النواة
فلم يتيسر لي اذن بذلك الاضهار بل كنت في تقريرى لهم
مقتصراً على مجرد الاخبار حتى ظفرت حين تألّفي هذه المجالة
برسالة رسم فيها دائرتان وبين فيهما عالم الوجوب من عالم
الامكان طبق مرادى ووفق مقصدى واجتهادى فاحيت ان
اذكر أولهما في هذا السطر اذ اليها دون الثمانية يؤول كل أمر
وهي هذه



ثم قال صاحب الرسالة وشارحها ما مصدره وهذه الدائرة
وان كانت دائرة التعيين الاول الذي لا يتميز للمراتب فيه لكنها
مقسومة بخط يمر بوسطها أى مركزها الى جانب المحيط
بالاستقامة لبيان ما اشتملت عليه من الامور التي يظهر تميزها
في التعيين الثاني مقسومة بقوسين اعلم من أول الامر ان هذه
الامور لم تحدث في الحقيقة في التعيين الثاني وانما تميزت فيه
احدها قوس الاحدية المانع من التميز بالكلية والآخر قوس

الواحدية المفيدة للتمييز الاجمالي والخط. الفاصل بينهما بالحقيقة
وهذا الخط باعتبار حمله للتجلي الاول أي لجميع اعتباراته بالحقيقة
تسمى بالحقيقة المحمدية لانها منشأ روحه صلى الله عليه وسلم
وهي عبارة عن التعين الاول ثم قسم قوس الواحدية لبيان ما تميز
فيها اجمالاً بأربعة أمور تميزت تميزاً اعتبارياً لا حقيقةً هي الوجود
والعلم والنور والشهود وانما أثبتت في الواحدية مع كونها من
التعين الاول المانع من التميز بالاصالة لتوقف تعقلها عليها اذ
الحق تعالى بتعيينه الاول وهو الوحدة المتضمنة للاحدية
والواحدية بلا تميز في النظر الاصيلي تجلي على نفسه وهو العلم
فخلاً وهو النور ووجدتها وهو الوجود وحضر معها وهو
الشهود ولما أُوهم ظاهر الكلام كونها بعد ما لم تكن وهو
تعالى عن حدوث شيء فيه قال المصنف بلا تقدم جهل على
العلم واستثار على النور وتقدم على الوجود وينبئ على الشهود
يل غايته ان العقل لم يعتبرها قبل هذا التعين ثم أشار المصنف
الى اختصاصها بقوس الواحدية دون الاحدية مع كونها من
لوازم التعين الاول فقال وهذه الاربعة لما فيها من الكثرة

الاعتبارية انسب بقوس الواحدة لعدم تميزها بالكيفية في الاحدية.
 لقربها من الاطلاق بل كل منها عين الآخر فيها انتهى وقد
 ظهر لك من هذا النقل ما تقدم موضحاً والحمد لله على ذلك.
 (واحملي على) متابذة (سبيله) الظاهري والباطني بان يكون
 سبيله صلى الله عليه وسلم آلة لسلوك (الى حضرت) قدس (ك)
 فان الحمل على غيره يكون استدراجاً ونقمة لا كرامة ونعمة على.
 ان الحمل على سبيله أيضاً قد يكون استدراجاً مآله المكر والعياذ
 بالله ولذا قال رضي الله عنه (حملاً محققاً بنصرتك) وتأيدك
 بان لا تجمل مآله المكر بي ولا تسلط على النفس والهوى فلا
 مخلص لاحد منها الا بتأييدك ولطفك لا حول ولا قوة الا
 بك فان المعارف لا يأمن مكر الله طرفه عين وقد يكون ممن
 صار يسمع نداء الحق فيرجع من ذلك المقام ويحجب عن
 سماع الحق فاذا نودى في الكون سمع فضل وأضلّ نعم وذباله
 من ذلك (وأقذف بي) أرم بي من قذف بالحجارة رمى بها
 وقذف البحر بالزبد رمى به على الساحل (على الباطل) وهو
 خلاف الحق أى استعملنى في ابطال كل باطل واجملى كآلة

لإبطاله (فأدمغه) بارادتك وحولك وقوتك والدمغ العرك
باليد (وزج بي) من الزج بالفتح وهو الطعن بالزج بالضم
وهي الحديد التي في أسفل الرح فهو كناية عن مطلق الرمي
(في بحار الاحدية) أي اجمعني مستهلكا فيك متقربا اليك
بقرب النوافل بحيث أكون مثل القائل

فان نطقت قرية فوق أيكة فاني منكم لامن الطير سامع
فتزيل عني الصفات البشرية وتظهر في الصفات الالهية كما هو
شأن الاستهلاك في بحار الاحدية والاحدية عبارة عن مرتبة
الاطلاق واللاتعين والمراد ببجارتها مظاهرها وحضائرها كني
عنها بالبجارت لكون ما لها الغيبة في سر الحياة الى حيث استهلاك
الشاهد في هذا السر فلا يتصف العارف به الى حيث أشرافه
على الاولية وهو في الآخر ليتحقق له التمكن بالحكم على هذا
السر فالرمي في بحار الاحدية عود بمجموع الوجود الى الحياة
بصورة العارف اذ غاية الاستهلاك وهو بقاء وهو عين الحياة
(وانثني) أي انقذني (من أحوال التوحيد) أي مشتبهاته
ومتلبساته كما لبست على بعض أهل الظاهر بل أرني الحق

حق اليقين بلطفك ورحمتك لى (وأغرقنى) أي أغمرنى (في عين) ماء (بحر الوحدة) بان يكون ظاهري وباطني متخالفًا بصفاتهما (حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا أحس إلا بها) بان تجماني متقربا اليك بقرب الفرائض مستهلكا في أحديّة ذلك بلا معارض فأرى من جميع جهاتي وأسمع من جميعها وأجد وأحس من جميع حواسي على غير هيئة الاحساس للمحسوسات من أهل الغفلات فابصر المبصرات من بعيد وأسمع كذلك من غير احتياج الى حاسة بصر أو سمع أو غيرها وهذا معنى قوله تعالى في الحديث القدسي حتى أكون سمعه الحديث .. وبحيث أحيي وأميت وأضر وأنفع وهو معنى قوله تعالى أيضا في حديث آخر : ابن آدم اني أنا الله أقول للشيء كن فيكون أطعني أجعلك تقول للشيء كن فيكون ولا طاعة أعلى من هدم الطاعة اذا حصل النوفيق والله الموفق (واجعل الحجاب الاعظم) أي حقيقته صلى الله عليه وسلم (حياة روحى) الحياة ضد الموت أو مقابله تقابل المدم والمملكة والروح مررسمه ظاب أن تكون حقيقته صلى الله عليه وسلم حياة روحه من

حيث استمداد الفيض الالهي منها وورود اللطف الرحمانى
 عنها فاراد أن يحصل لروحه هذا المعنى لتكون واصله الى ذلك
 القن ومن هذا شأنه مستغرقا في بحارها كارعا با كواب أنهارها
 مستعدا لما يصدر من سمائها قابلا لما يحدث من بركات أنوارها
 لاشك أن روحه ذات حياة سرمدية وعناية رحمانية ان من
 كانت روحه محتجبة بالكدورات البشرية مستورة بالاكام
 الخلقية الدنية كانت لاشك مقطوعة من مشارع الحياة معدودة
 من الاموات (و) اجعل (روحه سر حقيقته و حقيقته)
 المعروفة بالحقيقة الحمديدية (جامع عوالمى) جمع عالم ولم يقل
 جامعة بالتأنيث اما لان اسم الفاعل صفة لموصوف مذكر
 محذوف أى شيئاً أو تادبا لايهام التأنيث الحقيقى وقد علم من
 مجموع ما تقدم أن روحه صلى الله عليه وسلم السر في وجود
 الارواح و حقيقته جامعا لعوالم الاشباح فطلب هنا أن يكون
 هذا المعنى حاصلًا له عيانا بالكشف والذوق (بركة) تحقيق
 الحق الاول) والذات المقدس (يا أول) قبل كل موجود
 و (يا آخر) بعد ما في الكون والوجود و (يا ظاهر) بآياته

ونعوته وأسمائه في ملكه وملكوته (ويا باطن) كل شيء ومدلوله
ففي كل شيء له آية تدل على انه واحد

وتركت كلاما نفيسا خشية الاطالة هو مبسوط في
كشف الحجب فليراجع (اسمع ندائي) ودعوتي هذه سماع
اجابة وقبول (بما) أى بالسماع الذى (سمعت به نداء عبدك)
ونبيك (زكريا) على سيدنا محمد وعليه الصلوة والسلام اذ
كانت اجابة من حضرة الرحمت كما هو معلوم فان قيل
كيف يسوغ لاحد أن يطالب ما كان لنبي خاصا به وهل رحمة
النبي كرحمة الولي قلت لا بل مرتبة النبوة وما ياتي بها لا ياتي
لاحد أن يسألها الا نبي وليس في كلام الداعي ما يدل على
ما ذكر نصا بل مراده أن تكون اجابته من حضرة الرحمت
كما أن اجابة السيد زكريا منها وليست الرحمة عين الرحمة ولا
ما حصل للسيد زكريا يحصل لهذا الداعي فان الحاصل للسيد
زكريا صفة الحياة في عقبه وشرعه وأصله وفرعه ولذلك
سماه الله تعالى يحيى ليكون الاسم مطابقا للمسمى فافهم هديت
السبيل (وانصرتني) وقوني وسلطني على أعدائك من

النفس والهوى (ب) معونة (ك لك) لا للنفس والهوى
(وأيدني) بالبرهان العياني والكشف والشهود (ب) معونة (ك لك)
لك) أيضا ولا تجعل مآل ذلك المكر بي والاستدراج (واجمع
بيني وبينك) في خلوات التجريد ومقامات التفريد (وحل
بيني وبين غيرك) أي كن لي مذكورا أو ملاحظا دون ذكر
ملاحظة غيرك ولا تحجبني عنك بحاجب ولا تعيقني عنك بمائق
بل اجعاني قانيا فيك حتي عن فناء مستهلكا فيك مستأنسا
بك مستوحشا من غيرك مراقبا أحديثك عارفا أنك لكل
شيء محيط اذلا حول ولا قوة الا بك ومن هنا تعلم أن ملاحظة
غيره تعالى من حيث كونه دالا عليه لا تنافي ملاحظته تعالى بل
هي عينها وقد ذكرت هذا المعنى وزدت عليه كلاما نفيسا في
شرح على الرسالة فراجع (الله الله الله) واحد لا سواه في
مراتب الثلاث الوحدة والاحدية والواحدية مستحق لاطلاق
هذا الاسم بازاء كل مرتبة دون سائر أسمائه وانما أتى هذا
الداعي بذكره تعالى تخيلا لاستجابة دعائه وانه صار من
جلساته لقوله أنا جالس من ذكرني ولا يحصل الذكر الا

لمن حصل له ماتقدم فتحصل المجالسة التامة أو استدرار الا
 خلاف الرحمة بذكره تعالى ثم انه التفت الى نفسه مبشراً لها
 بعوده الى مقامه الاصلى وقربه من مظان الزلنى فتلا (ان
 الذى فرض عليك القرآن) أى قدر عليك الجمع به والعود
 الى منسلخك الاصلى (لرادك الى معاد) أى معاد ثم انه تاليج
 في قلبه ان هذا الامر حاصل له ولا بد بحسب وعده تعالى له
 فكثير شوقه اليه واستقرب حصوله فدعا وخطبه بكلام
 لكونه أقرب الى الاجابة وقد نبه على ذلك الشيخ الاكبر في
 الفتوحات حيث قال اذا ناجيت ربك فلا تناجيه الا بكلامه
 واحذر أن تخترع من عند نفسك كلاما فتناجيه به
 فلا يسمعه منك ولا تسمع له اجابة فتحفظ من ذلك فانه مزلة
 قدم فلذلك قال (ربنا آتانا من لدنك رحمة) توجب لنا الفوز
 والوصول اليك (وهى لنا من أمرنا) أى من الامر الذى نحن
 عليه من طلب الوصول الى حضائر قدسك (رشداً) نصير به
 راشدين مهتدين (ثلاثاً) أى تقال هاتان الايتان ثلاثاً كالتذكر
 أما تثليث الذكر فليحصل به الثواب المحسوس والثواب المتخيل

والثواب المعنوي فينعم حساً وخيالاً وعقلاً كما يذكر ذلك
حساً وخيالاً وعقلاً ولما قدمنا من تنزيهه بحسب مراده وأما
تثليث ما بعده فلان ما حصل من الالتفات الى بشارة النفس
وشوقه الى قدر عليه حاصل عند كل ذكر حيث كان منشأ
الشوق والتذكر فثالث تحصيل الالمطابقة على ان المعارف الشعراني
ذكر في كتابه الكبريت الاحمر ما مصدره لا يليق وضع
الاحزاب التي يقرؤها المریدون الا من الكمل الذين يأخذون
عن الحق والرسول صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص كما
قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه أخذت حزب
البحر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفاً بهد حرف
« انتهى » ولا شك ان الشيخ المؤلف من اكمل الكمل فاعلمه
أخذ هذه الكيفية عن الحق والرسول من الوجه الخاص ولم
يطعنني الله على حكمها ولكن الاحوط ان يعتبر الداعي
الحكمة التي أبديتها ويقصدها وينتاق بها في دعائه والحمد لله
رب العالمين وأصلي وأسلم على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين

تمت هذه العجالة في اليوم الخامس والعشرين من شهر
شعبان على يد عبد الرحمن بن حاج بكر بن حاج
عثمان وصلّ اللهم على محمد وآله
وصحبه وسلم



اصلاح ما وقع في هذا الكتاب من الخطأ

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٨	١١	زان	ران
٩	٩	بعد	بعض
١٠	١	وولده	ووالده
١٤	١١	والآب	والأب
١٥	١٣	لجزاء	الجزاء
٢٣	١٣	منه	من
٢٦	٨	عنه	عن
٣٠	١	ومنه	ومن
٣٥	٣	نثبت	تثبت
٣٧	٦	المطافها	للمطافها
٥٠	١٠	مه	من
٦٣	٣	والثنية	والثنية
٨٢	١٠	يقدر	تقدر

Sherman U. Thompson

Mr. Tahir Agha Khan

Yeni

Exhibit C 220

